

الدُّوَانُ الرُّضْوِيَّةُ  
الْعَقَائِدُ الرُّضْوِيَّةُ

تَصْنِيفَ

الْفَقِيهِ الْعَابِدِ الْمَحْدِيِّ الرَّزَاهِيِّ الْمَوْلَى الْقَائِدِ

السَّيِّدِ حُسَيْنِ بْنِ السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ

الْعَصْفُورِ الْبَحْرِيِّ الْبَرْزَاوِيِّ الْقَدَرُكِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةِ ١٢١٦

إِحْيَاءُ الْأَحْيَاءِ

لِنَهْمَاءِ الْبَحْرِينِ وَالْقَطِيفِ وَالْأَمْسَاءِ



الأزهار الوضیة

العقائد الرضویة

تصنیف

الفقیه العابد المحدث الزاهد المولی القادر

السید حسین بن السید محمد

العصفور البحرانی البرزلی اندکری

المطبعة ۱۲۱۶

حَقَّقَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

ابو محمد بن محمد بن خلف بن أحمد

العصفور البحرانی

قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
يَا كَيْدًا مَا تَخْزَانُ الْمَالَ وَهُمْ أَحْيَاءُ  
وَالْعُلَمَاءُ بَاقُونَ فَا بَقِيَ الدَّهْرُ عَيْنًا نَهْمُ  
مَفْقُودَةٍ وَأَمَّا هُمْ فِي الْقُلُوبِ  
مَوْجُودَةٌ

إِحْيَاءُ الْأَحْيَاءِ  
لِلْعُلَمَاءِ الْبَحْرَيْنِ وَالْقَطِيفِ وَالْأَمْصَاءِ

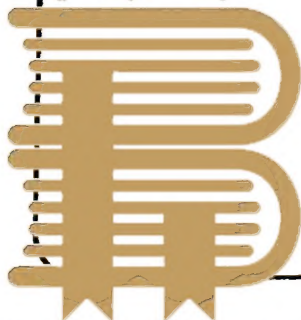
( ٤ )

الطبعة الاولى

سنة ١٤٠٦ هـ

على نفقة عدة من المؤمنين

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

العلامة البحرانى

و

الانوار الوضیة

❦ نسبه

❦ أقوال العلماء فى حقه

❦ قوة حافظته

❦ مشايخه الكرام

❦ تلامذته العظام

❦ مؤلفاته وآثاره

❦ شهادته ووفاته

❦ كتابنا الشرح والمشرح

❦ التحقيق والمقابلة

هو العلامة الفاضل الفهامة الكامل المحدث الحافظ الفقيه الماهر  
بقية العلماء الراسخين الاخباريين خاتمة الاساطين الخالدين الشيخ  
حسين بن العالم الامجد الشيخ محمد بن الفقيه الاوحد الشيخ أحمد  
بن ابراهيم بن أحمد بن صالح بن أحمد بن عصفور بن أحمد بن  
عبدالحسين بن عطية بن شيبه العصفور البحراني الدرازي أصلاً  
الشاخوري مسكناً ومدقناً قدس سره .

وبعضهم ذكره بأنه الشيخ حسين بن أحمد بن ابراهيم و هو من  
باب النسبة للجد لشهرته وعلو مكانته في تلك الاوساط وبين أهل الاذواق.  
وأمة بنت الشيخ سليمان الماحوزي .

## ٢

### أقوال العلماء في حقه

قال المتتبع الحجة الشيخ على البحراني في أنواره :  
كان رحمه الله تعالى من العلماء الربانيين والفضلاء المتتبعين  
والحفاظ الماهرين من أجلة متأخري المتأخرين وأساطين المذهب والدين  
بل عده بعض العلماء الكبار من المجددين للمذهب على رأس ألف

ومائتين كان يضرب به المثل فى قوة الحافظة ملازماً للتدريس والتصنيف والمطالعة والتأليف مواظباً على تعزية الحسين عليه السلام فى بيته فى كل وقت منيف لا تخلو أوقاته من بعض ما ذكرناه « وقال بعد وصف عجائبه »  
ويكفيه املاؤه النفحة القدسية فى الصلاة اليومية المشهورة اليوم على تلميذه و كاتبه الشاعر الاديب الشيخ محمد الشويكى الخطى فى ثلاثة أيام ويذكر فيها الاقوال والادلة اجمالاً . . ؟

« وقال ايضاً » وبالجملة فهو من أكابر علماء عصره واساطين فضلاء دهره علماً وعملاً وتقوى ونبلاً وبحثه مملوء من العلماء الكبار من البحرين والقطيف والاحساء وأطراف تلك الديار وفناواه وأقوال منقولة كثيرة مشتهرة من تلامذته وغيرهم فى حياته وبعد وفاته ضاعف الله حسناته انتهى .

وقال العلامة الحجة الشيخ آغا بزرك الطهرانى فى كرامه :  
كان زعيم الفرقة الاخبارية فى عصره وشيخها المقدم وعلامتها الجليل ، وكان من المصنفين المكثرين المتبحرين فى الفقه والاصول والحديث وغيرها ، وهو أحد شيوخ الاجازة لجمع من المتأخرين ، وهو أحد المجازين من عمه المذكور فانه ألف لؤلؤة البحرين فى الاجازة لقرتى العين اجازة المترجم ولابن أخيه الآخر الشيخ خلف بن عبدعلى « وقال » انتهت اليه الرياسة الدينية ومرجعية التدريس وزعامة سائر تلك الاطراف الى أن توفى . انتهى .

وقال الامام السيد الامين فى أعيانه :

كان شيخ الاخبارية فى عصره وعلامتهم متبحراً فى الفقه والحديث

طويل الباع كثير الاطلاع انتهت اليه الرياسة والتدريس واجتماع طلبه العلم عليه من تلك البلاد وبلاد القطيف والاحساء وغيرها .  
 ترجمه الامام الشيخ الامينى صاحب الغدير : فى شهداء الفضيلة  
 و اصفاءً فضله وعلمه بعنوان : العلامة الاكبر الشيخ حسين بن محمد  
 بن احمد بن ابراهيم «ثم نقل عن صاحب الانوار ترجمة طويلة (١) .

## ٣

## قوة حافظته

روى الحجة الشيخ على فى أنواره عن العالم الفاخر الشيخ ناصر بن نصرالله القطيفى رحمه الله تعالى وكان على غير مذاقه عمن يثق به ، أن هذا الشيخ اتى لبلاد القطيف مسافراً لحج بيت الله الحرام وزيارة النبى وآله عليه وآله أفضل الصلاة والسلام واجتمع بالسيد الامجد السيد محمد الصنديد القطيفى رحمه الله تعالى وكان هذا عنده من الكتب النفيسة الكثيرة مالا توجد عند غيره فرأى عنده كتاباً هو يتطلبه من كتب الاخبار فالتمس منه ان يصحبه اياه فى سفره لينقله عنده وكان السيد ضميناً بذلك لعدم وجود نسخته فلم يعطه اياه فبقى الكتاب المذكور عند الشيخ المذكور أياماً يسيرة مدة جلوسهم فى القطيف ثم أعطاه الكتاب وسافر فلما قضى مناسكه وزيارته رجع على البرماراً ببلاد القطيف فلما اجتمع بالسيد أمره ان يأتیه بذلك الكتاب فأتى به اليه فاستخرج نسخة جديدة كراريس مكتوبة عديدة ليقابله عليه فقال له :



هل وجدت نسخة ونقلته؟ فقال لا ولكننى تتبعته وحفظته وكتبته على حفظى بأبوابه وترتيبه وأسانيده فتعجب السيد والحاضرون عجباً عظيماً، وقابله به طبقاً لم يختلف عنه الايسيراً لا يذكر انتهى «وقال الشيخ على بعد نقل ذلك» وهذا من عجائب الامور وشذآن تحتمله القلوب البشرية والصدور وينقل عنه فى الحفظ الامور الغريبة انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

و من الامور الغريبة أنه يحفظ من الحديث سبعين ألف و ذلك مما يزيد على مجموع احاديث الوسائل والمستدرك بقليل .

فان الوسائل والمستدرك فى الفقه فقط والمراد من حفظه العموم الاصول والفروع الاداب والاخلاق والحكم والمحاسن والخصال .

### مشايخه الكرام

يروى عن أبيه الشيخ محمد ، وعن عميه الشيخ يوسف المحدث البحرانى صاحب الحقائق ، والشيخ عبد على فقد كتب عمه الشيخ يوسف المذكور اجازة مسماة بلؤلؤتى البحرين لقرتى العين وهما المترجم العلامة البحرانى والشيخ خلف بن الشيخ عبد على العصفور - كما جاء فى أولها (١) .

## تلامذته العظام

قد خرج هذا البحر المتلاطم في الدرس والرواية أعلام شامخة وشهب لامعه في العلم والفضل منهم :

١- الشيخ أحمد بن زين الدين احسائي الشهير، فقد أجازته اجازة كبيرة طبعت مرار مرة على ظهر كتاب « الاجتناب » للشيخ أحمد ، والاخرى نقلها السابقى فى ترجمته للشيخ أحمد الاحسائي (١) .

٢- السيد عبد القاهر ابن المرحوم السيد حسن التوبلى ، قال الشيخ الطهرانى فى كرامه : رأيت بخطه اجازة فى آخر التهذيب للسيد عبد القاهر... وتاريخها رجب ١١٩٦ .

٣- الشيخ محمد بن اسماعيل بن ناصر بن عبد السلام الجدحفصى، قال الشيخ الطهرانى فى كرامه : ورأيت أجازة بخطه وخاتمه وذكر تصانيفه كتبها للشيخ محمد بن اسماعيل .

٤- الشاعر الماهر الشيخ عبد على بن احمد بن على بن حسين بن ناصر الجد على البحرانى الاوالى ، ورأيت بخطه كتاب انوار اللوامع فى شرح مفاتيح الشرائع لاساتذه العلامة كتبه فى تاريخ ربيع المولود سنة ١٢١٦ هـ فى نفس السنة التى توفى فيها العلامة البحرانى .

٥- الشيخ عبد على بن محمد البحرانى .

٦- الشيخ عبد الله بن الشيخ على بن الشيخ يحيى الجدحفصى

البحراني صاحب حياة القلوب .

- ٧ - الشيخ عبد على بن قضيب القطيفي .
- ٨ - الشيخ مرزوق الشويكي الخطي .
- ٩ - الشيخ محمد بن علي بن عبدالمحسن .
- ١٠ - الاديب الشاعر الشيخ محمد بن عبد الله الشويكي الخطي .
- ١١ - الفقيه المعتمد الشيخ عبد الله الستري صاحب المعتمد .
- ١٢ - الشيخ محمد علي القطري البلادي البحراني .
- ١٣ - الشيخ عبد علي بن علي بن محمد التويلي الاوالي .
- ١٤ - الشيخ فرزدق بن الشاعر الشيخ محمد الشويكي البحراني .
- ١٥ - الشيخ حسن أبن العلامة البحراني العصفوري .
- ١٦ - العالم الفاضل الشيخ محمد بن الشيخ عبد علي بن الشيخ محمد آل عصفور البحراني ابن أخ العلامة . وغيرهم (١) .

## ٦

### مؤلفاته و آثاره

- ١ - أنوار اللوامع في شرح مفاتيح الشرائع .  
للمحدث المتبحر الفيض الكاشاني : شرع فيه مؤلفه سنة ١٢٠٩ هـ  
وانتهى الى آخره في سنة ١٢١١ هـ في أربعة عشر مجلد من المقدمة  
الى الحيل الشرعية يوجد متفرق في بلاد البحرين ، ويوجد بعض الاجزاء  
في المكتبة المرعشية النجفية بقم ، والمكتبة الرضوية بمشهد الرضا عليه السلام

---

(١) أعيان الشيعة ج ٦ ص ١٤٠ - انوار البدرين ص ٢١٠ - الكرام

٢ - الرواشح العناية الربانية فى شرح الكفاية الخراسانية .

وهو شرح مزجى واستدلالى مفصل على كتاب كفاية الاحكام المحقق السبزوارى الخراسانى المتوفى سنة ١٠٩٠ المطبوع على الحجر فى طهران وفيه نقل كثير من الاقوال وتحقيق فى الاستدلال و قد عزم مؤلفه كما جاء فى آخر الجزء الاول أن يجزئه عشرين جزء . و هو فى البحث أوسع من كتابه انوار اللوامع الا انه لم يكمل فقد نقل الشيخ الطهرانى فى الذريعة انه خمس مجلدات وانى رأيت منه ثلاث مجلدات فى المكتبة المرعشية النجفية بقم فقد انتهى المجلد الاول الضخم والثانى أيضاً الى مسألة التيمم ويكون المجلد الثالث من التيمم الى احكام الأواني وتاريخ الثالث منها ربيع الاول سنة ١٢٠٦ و كاتبها الشيخ عبد على بن محمد التوبلى البحرانى أحد تلامذة العلامة البحرانى وعلى النسخة ختم تملك الشيخ على بن الشيخ أحمد بن زين الدين الاحسائى وعليها تقريض شعر للشيخ محمد بن عبد الله الشويكى البحرانى أحد تلامذة الشيخ . شرع فى تأليفه سنة حدود ١١٩٤ هـ .

٣ - السوانح النظرية فى شرح البداية الحرية .

وهو شرح واضح مفصل لبداية الهداية للعلامة المتبحر المحدث الشيخ الحر العاملى قدس سره وهو احد كتب الدراسية فى العصور السالفة بل من أجل كتب الفقه المختصرة الجامعة فهو أوفى من مطالب اللمعة . وهو فى ستة مجلدات يوجد فى مكتبة الميرزا محمد صالح جمال الدين دام ظلّه فى عبادان وفى الذريعة عند الشيخ عبد الحسين الحلى فى النجف والشيخ على كاشف الغطاء فى النجف أيضاً كامل وينتهى المجلد السادس

الى الديات وقد فرغ منه مؤلفه فى الحادى عشر من ذى القعدة سنة ١٢١٢ هـ  
٤ - عيون الحقائق الناضرة فى تمة الحقائق الناضرة .

أو الحقائق الفاخرة فى تمة الحقائق الناضرة فى مجلدين طبع  
فى النجف الشريف سنة ١٣٤٢ معاً فى مجلد كبير فى المطبعة المرتضوية  
فرغ منه مؤلفه سنة ١٢١٣ هـ وهو من الظهار الى الكفارات .

٥ - الحديق النواظر فى تمة النواذر .

و هو فى مجلدين فقد كتبه على غرار النواذر للفيض الكاشانى  
واودعه ما خفى عن الفيض من نواذر الاخبار واسرار الاثار .

٦ - رسائل أهل الرسالة ودلائل أهل الدلالة .

وهى اثنتا عشر رسالة جامعة لجميع أحكام الفقه ، توجد فى مكتبة  
الشيخ محمد صالح البحرانى دام ظله ، برز منها الطهارة والصلاة  
والزكاة والخمس والصوم والحج .

٧ - البراهين النظرية فى جواب المسائل البصرية .

كتاب فى جواب المسائل الواردة من البصرة والمسائل اكثرها  
فى مباحث الدليل ومسائل التقليد وحجية الاجماع كما جاء الاشارة  
اليها فى مواضع من كتبه . فقد أحال القارىء فى مسألة تقليد الميت من  
مقدمة كتاب اللوامع الى هذا الكتاب وصرح بالتفصيل فيه .

٨ - المحاسن النفسانية فى أجوبة المسائل الخراسانية .

وهى فى جواب مسائل الشيخ قاسم الواعظ الخراسانى ، وهى  
اثنتا عشر مسألة واهمها فى بيان طريقة الاخباريين والاصوليين والرجوع  
الى الاعلم الحى من الفقهاء البارزين . طبعت فى بيروت دارالمشرق

العربى الكبير سنة ١٣٩٩ ، وتوجد نسخة منه مصححة كتبت سنة ١٣٦٥  
فى المشهد الرضوى فى موقوفة مدرسة السبزوارى .

٩ - محاسن الاعتقاد واكتساب السداد .

وهو من الكتب العقائدية القيمة يبحث فيه عن واجب الوجود  
تعالى عما هو موجود والحكمة والكلام وصفات العلام .

يوجد فى مكتبة المرحوم السيد القاضى الطباطبائى المتوفى سنة  
١٤٠١ فى تبريز والنسخة ملحقة بسداد العباد الا ترى ذكره .

١٠ - مفاتيح الغيب والتبيان فى تفسير القرآن .

١١ - مريق الدموع فى لياالى الاسبوع .

١٢ - المرائى .

فى التعزية على الحسين عليه السلام وقد اشتمل على ثلاثين مجلساً  
لشهر كله .

١٣ - الفوائد الحسينية والقوادح البينية .

وهو جزءان فى تعازى عشرة المحرم، وهو كتاب جليل معروف  
مطبوع أكثر من طبعتين فى الهند والنجف .

١٤ - الانوار الوضوية فى الاحكام الرضوية .

أو العقائد الرضوية كما جاء فى أول النسخة وجاء أيضاً الانوار  
الضوية فى شرح الاحكام الرضوية ، توجد من نسخة مرقوة على المؤلف  
وعلى ظهرها الاجازة لكتابها وهو الشيخ مرزوق الشريكى أحد تلامذة  
الشيخ بخطه قدس سره عند الشيخ على صاحب نوار البدرين . فرغ  
من تأليفها سنة ١٢٠٧ فى رجب الاصح . «هذه الطبعة الاولى منه» .

١٥ - سداد العباد ورشاد العباد .

فى ثلاثة مجلدات طبع فى الهند والنجف وبيروت طبعات متعددة وهو من الطهارة الى المكاسب و عليه شروح منها الشيخ خلف بن الشيخ عبد على بن العلامة الشيخ حسين ومنها توضيح المفاد فى شرح عبارات السداد للشيخ عبد المحسن الدرازى البحرانى .

١٦ - النفحة القدسية فى الصلاة اليومية .

أملها فى ثلاثة أيام كما تقدم وجاء فى آخرها : فرغ القلم من ركوعه وسجوده فى مدته قليلة لانتزيد على ثلاثة أيام والحمد لله وله الشكر على الاتمام وذلك فى السنة ١٢٠٧ وكان ذلك فى مجلس العزاء على ابي عبد الله الحسين عليه السلام بأملاء الشيخ محمد بن عبد الله الشويكى أحد تلامذة العلامة البحرانى وقد نظم ذلك مؤرخا ومقرضاً فى آخرها . طبعت فى النجف سنة ١٣٩٥ ، و توجد منها نسخة مصححة حررت على نسخة الاصل فى المكتبة المرعشية النجفية بقم و كاتبها الشيخ محمد بن الشيخ عبد على بن الشيخ محمد العصفور البحرانى ابن أخ العلامة . وتاريخها ١٢١٤ هـ .

١٧ - الفرحة الانسية فى شرح النفحة القدسية .

وهى فى مجلدين طبعت فى النجف سنة ١٣٤٥ فى المطبعة المرتضوية فى مجلد كبير ، وهذا الشرح مفصل الدليل والاستدلال وهو من كتب المراجع عند العلماء والمحققين فقد نقل عنه الكثير فى المؤلفات والتصنيفات ولا سيما الشيخ الارومى فى شرحه وبعض من الشيخية فى فقههم ورسائلهم فرغ من تأليفه سنة ١٢١٥ هـ .

- ١٨ - باهرة العقول فى نسب الرسول ﷺ .  
وهى شرح أحوال آبائه الى آدم عليه السلام .
- ١٩ - حاسمة القال والقليل فى تحديد المنيل .
- ٢٠ - اسكات أهل الاخفات واخفات اهل الاسكات .
- ٢١ - شارحة الصدور ورافعة المحذور .
- وهى منظومة فى اصول الدين شرحها ولده الشيخ حسن نزيل بوشهر المتوفى سنة ١٢٦١ هـ ، توجد فى المكتبة العامرة للشيخ محمد صالح العريبي البحرانى دام ظله ، فرغ منها سنة ١٢٠٩ هـ وتوجد ايضاً عند السيد حسين الهمدانى فى النجف .
- ٢٢ - أجوبة المسائل الشيرازية .
- ٢٣ - العوامل السماعية والقياسية .
- ٢٤ - كشف اللثام فى شرح افهام الافهام .
- أو اعلام الانام بعلم الكلام والتمن لجده من أمه الشيخ سليمان الماحوزى البحرانى المتوفى ١١٢١ هـ وهو فى مطالب الحكمة والكلام اودعه آراء الفلاسفة وردّها كما أشار اليه فى بعض من كتبه .
- ٢٥ - الجنة الوقية فى احكام التقية .
- ٢٦ - اجوبة المسائل القطيفية .
- ٢٧ - رسالة الاشراف فى منع بيع الاوقاف .
- توجد فى مكتبة الشيخ محمد صالح العريبي البحرانى دام ظله .
- ٢٨ - رسالة فى الحبوة .
- ٢٩ - القول الشارح .



فى أصول الدين وأمهات المسائل العقائدية .

٣٠ - الجنة الواقعية .

وهو غير المتقدم، كما جاء فى الذريعة .

٣١ - مهيج الكمد فى وفاة النبى محمد ﷺ .

٣٢ - سحاب المصائب فى وفاة على بن ابى طالب عليه السلام .

٣٣ - الدرة الغراء فى وفاة فاطمة الزهراء عليها السلام .

٣٤ - وفاة الامام الحسن عليه السلام .

٣٥ - وفاة الامام زين العابدين عليه السلام .

٣٦ - وفاة الامام محمد الباقر عليه السلام .

٣٧ - وفاة الامام جعفر الصادق عليه السلام .

٣٨ - وفاة الامام موسى الكاظم عليه السلام .

٣٩ - وفاة الامام على الرضا عليه السلام .

٤٠ - وفاة الامام محمد الجواد عليه السلام .

٤١ - وفاة الامام على الهادى عليه السلام .

٤٢ - وفاة الامام حسن العسكري عليه السلام .

وهذه الكتب لكل منها أسم مستقل، مطبوعة فى النجف الاشرف

وبعضها فى قم والهند، قال الشيخ الطهرانى فى كرامه (١): الموجودة

بأجمعها والمتداولة أكثرها فى بلاد البحرين وسائر تلك الاطراف لاسيما

مؤلفاته فى واقعة الطف ووفاة الائمة فانها مرجع الجمهور فى الموسم.

٤٣ - الحجة لثمرات المهجة فى المعارف الالهية .

- ٤٣ - شرح «وما كانت لاحد فيها مقرأ ولا مقاما» .  
وهي فقرة من دعاء كميل فقد بحث فيه عن وجوه المعاني والاعراب .  
٤٥ - النفحات الدهلكية .  
٤٦ - منظومة في الفقه .  
٤٧ - منظومة في النحو .  
٤٨ - ديوان .  
وهو في رثاء الحسين عليه السلام ويبلغ ما ينيف على سبعة آلاف بيت .  
٤٩ - منسك الحج الكبير .  
٥٠ - منسك الحج الوسيط .  
٥١ - منسك الحج الصغير .

### شهادته ووفاته

توفي قدس سره في ليلة الاحد ٢١ شوال سنة ١٢١٦ ، وكان سبب وفاته احدى الوقائع التي جرت في تلك السنة ونقل انه ضربه ملعون من أعداء الدين بحربة في ظهر قدمه فمات شهيداً بعد الضربة بثلاثة أيام ، وقد أرخته في (شمس نور كسفت) وقال آخر (طود الشريعة قدوهي وتهدما) وآخر (قد كانت الجنة مثواه) وأرخه العلامة الشيخ ابراهيم المبارك «رحمة الله عليه» في ديوانه بتاريخين : الاول كل كلمة فيه تكون تاريخه : قلت فيه لما يقولون أرخ \* (غروي) (تاريخه) (غادره) الثاني كذلك : وعندنا تاريخه \* (تاريخه) (أو غروي) . وقال آخر (قمر الشريعة قد أفل) . وقد رثاه الشاعر الماهر الحاج محمد هاشم ابن حردان

الكعبي المشهور بقصيدتين عظيمتين بليغتين طبعت في آخر الكشكول  
للمحدث البحراني قدس سره .

وقبره في قرية سكناه الشاخورة مزار مشهور وضريح معروف  
بناه حفيد (الجد العلامة الشيخ خلف بن الشيخ احمد في سنة ١٣٥٥ هـ  
وأرخه العلامة الشيخ ابراهيم المبارك تلميذه : قلت هذا وللتواريخ  
(حق \* أبناه يتم فيه الخطاب) . قدس الله روحه الزكية .

## ٨

## كتابنا الشرح والمشرح

لا يخفى على المتلذذين بشمار مواضيع هذا الكتاب وعلى الداخلين  
في مدينة العلم من هذا الباب : ان هذا المصنف قد اشتمل على درر  
فوائد الفكر الحر وجواهر زواهر الفكر البكر وبان قيمة الكتاب بلباب  
المعارف لابتكثير الصحائف وبفخامة الاسرار لابطخامة الاسفار ، وهو  
مع صغر حجمه وقلة رسمه حاوى لشرائع الاصول والفروع والحلال  
والحرام وفرائض الاسلام وملاحم الايام من نفائس الاعلاق ومحاسن  
الاخلاق .

وانه شرح لمجموع أربعمائة حديث للامام الرضا عليه السلام الذي  
كتبها للمأمون عند مأسأله ان يجمع له مختصر ما يجب على المكلفين  
اعتقاده والعمل به، فاجابه بهذه الرسالة المعروفة بحديث شرائع الدين.  
وان هذا الحديث له طرق مسندة في كتب الحديث والرجال  
وهو عن الفضل بن سنان الهاشمي ومحمد بن علي بن يقطين وابراهيم  
بن محمد، هذا وفي آخر عن عبد الواحد بن محمد بن عبدوس النيسابوري

الطار بسنده عن الفضل بن شاذان وهو أصبح كما حققه بعض المحققين .  
وهو المنقول في كتب الصدوق قدس سره والحراني في تحفه .

وان صحة مثل هذه الاحاديث عند أمثال شخصية المصنف  
والعاكفين على علم الحديث أمر لا يعتريه شوب اشكال ولا يقومه النقض  
والابرار لوجوه :

منها : عمل أصحاب الائمة عليهم السلام بموجبه ، وهو في صريح  
شهادة مؤلفين الكتب الاربعة بصحة ما أطلقوا العمل به فيها وشهادة  
أكابر المتأخرين أنها ملخصة من الكتب التي أستقر أمر القدماء على  
العمل بها .

ومنها : ان جميع ما في الكتب المتداولة المعهودة المعتمدة عند  
قاطبة الامامية لا يخلو من ثلاثة : أحدها ما قطع بوروده عن المعصوم  
والثاني كذلك مع قيد زايد وهو لا يظهر له معارض أقوى منه في باب  
العمل والثالث ما قطع بصحة مضمونه في الواقع لا بالمعنى الحقيقي  
وانه حكم الله في الواقع والتعين ولحاظ المبنى ولولم يقطع بوروده  
عن المعصوم .

ومنها : أن المصنف (قدس سره) قد أدخلها في الصحيح كما جاء  
الاستدلال بها في كتابه «الفرحة الانسية» ص ١٨٢ حيث قال : كصحيحة  
الفضل بن شاذان المروي في العيون وهو حديث شرائع الدين الذي  
كتبه عليه السلام للمأمون انتهى كلامه اعلى الله مقامه .

ومنها : أنا نقطع بأن الثقة العالم الضابط الورع اذا ألف كتاباً  
ليعمل به الى يوم القيامة يجتهد أن ينقل فيه ما صح ليفوز بالاجر ويسلم

من الوزر، والافكان الخدش اليه مباشر، وان تستروا بأنه جمع الاحاديث فقط فقد دخلوا في محذور أكبر وهو نسبت الكذب له لانه صرح فيه أنه طرح من النقل ما يخالف وأخذ ما يوافق ، واذا نسبوهم بقلة الفهم والتحقيق في أحوال الرواة فهذا أكبر من الآخر ، فان هؤلاء العظماء أقطاب الدين وأركانهم وهم الواسطة بين الانام والأمام وجميع ما ينقل في الفقه والحديث والرجال الا وقد اتصل بهم وكان المصدر منهم فقد صرحت الفرقة الناجية الاثنا عشرية بجميع علمائها وحكمائها بالفضل كله لهم وجميع كمالات الرجال الاكابر فيهم بلا ناكر ولا مكابر .

ومنها : ان اعتبار الصحة و الضعف انما تجرى فيما يتعلق من الاخبار بنحو الفرائض والاحكام دون ما يتعلق بأصول الدين فانها مبرهنة بأدلة العقل معلومة بالموافق منها مقرونة بها ، وما يتعلق بنحو القصص والمواعظ والفضائل للنبي وآله عليهم السلام اذ ليس من المواعظ والفضائل الامحض الخير والتعليم ، والعلماء المحققون يتساهلون في أدلة السنن ثم انه لو تمسكنا بالاصطلاح الحادث لما بقى لنا الا الشيء القليل من الاصول والمواعظ والفضائل والحكم لاتقوم عليه أركان المذهب بل ولا أر كان الاسلام فضلاً عن غيره .

فقد أشار الى ذلك المحدث البحراني في اللؤلؤة حيث قال في ترجمة الشيخ حسن صاحب المعالم بعد ذكر الاصطلاح الحادث في تقسيم الاحاديث وطرح كثير منها وتكذيب كثير فيها و التمسك بالاجماع : هذا الاصطلاح الذي هو الى الفساد اقرب من الصلاح حيث ان اللازم منه لو وقف عليه اصحابه لفسد الشريعة وربما أنجر الى البدع الفضيعة ،

فانه متى كان الضعيف باصطلاحهم مع اضافة الموثق اليه كما جرى عليه فى المدارك ليس بدليل شرعى بل هو كذب و بهتان مع ان ما عداهما من الصحيح والحسن لايفيان لهما الا بالقليل من الاحكام فالى م يرجعون فى باقى الاحكام الشرعية لاسيما أصولها وفضائل الائمة وعصمتهم وبيان فضائلهم وكراماتهم ونحو ذلك «ثم قال» و الواجب أنما الاخذ بهذه الاخبار كما هو عليه متقدموا علمائنا الابرار أو تحصيل دين غير هذا الدين وشرعية أخرى غير هذه الشرعية انتهى (١) .

وهذا صريح فى نقض مصطلحهم وبيان فساده . وعلى ذلك أيضاً العلامة البحرانى فى مقدمة شرحه لمفاتيح الشرائع والمسألة الاولى من المحاسن النفسانية .

## ٩

### التحقيق والمقابلة

ليعلم ان هذه الطبعة (الاولى) تمت بحمد الله وتوفيقه وفق نسختين الاولى : من مكتبة الجد الاوحد العلامة الامجد الشيخ خلف بن الشيخ أحمد آل عصفور البحرانى أصلاً الحائرى مدفنًا - ومع الاسف لسقوط الاخير منها وبالتالي لانعرف كاتبها ولاتاريخها ، والمقرب انه من بيت المصنف قريب العهد به كما هو غير خفى على الممارس للكتب العتيقة القديمة . وعلى اى حال فالنسخة مصححة قل ما يوجد فيها نقص وتصحيح ، وهى التى كانت عليها تعليقات الجد بخطه .

الثانية : من مكتبة الفاضل المتتبع الصالح الشيخ محمد صالح بن الشيخ محسن العريبي البحراني التوبلاني دامت أيامه وقامت أعلامه وهي بخط السيد علي بن محمد بن اسحاق الموسوي البيلادي البحراني فرغ من كتابتها في اليوم السابع والعشرين من شهر ذي القعدة الحرام سنة ١٢٦٧ هـ .

وقد راعينا في تحقيق الكتاب أمورا .

الاول : نقل مواضع الاختلاف بين النسختين في أسفل الصفحة ورمز بـ خ ل بمعنى نسخة بدل ، وجعلنا الاقرب بين المتن .  
 الثاني : ضبط نص الحديث من النسخ المعتمدة المتعددة والكتب التي تروى هذا الحديث وجعله بين هلالين هكذا ﴿ ﴾ ليعرف الشرح من المشروح .

الثالث : جعل الآيات القرآنية بين قوسين ( ) .

الرابع : جعل الاختلاف الحاصل مع المراجعة الى مصادر النص والعبارة في قوسين [ ] .

الخامس : صدر التعليق في مواضع لا ينبغي تركه فاشرت الى ما ينبغي ذكره ليكون سهل التناول على النازحين من حوضه والعاكفين في مسجده .

ولا يخفى على أولى الالباب ان تصحيح مثل هذا الكتاب وتحقيقه في هذه العجالة ممن هو قليل البضاعة وكثير الاضاعة لم يكن بأمر هين فقد أخذت في التتبع والمراجعة للكتب والوسائل والمصادر حتى بلغ ما يبلغ ... الا انه قد خفي بسبب ذلك بعض الاغلاط المطبعية

## ت

ونسأل الله ان يوفقنا لاعادة طبعه على أحسن وجه وأتم صورة مستدركين  
مطاف وفات بشرح واف وبيان كاف واتفاق شاف .

وفى الختام نشكر جميع الاخوة المساهمين فى طبع الكتاب  
وندعو العلى القدير أن يمدهم فى الدنيا والاخرة بالعمل الصالح والعلم  
الفالح انه كريم رحيم .

قم المقدسة  
أبو احمد بن أحمد بن خلف بن أحمد  
آل عصفور البحرانى



هذا الكتاب يسمى الانوار الوضوية في العقائد <sup>الشرعية</sup>  
ناليف العالم العامل الشيخ حسين بن علي الميرزا الشيخ محمد <sup>عصم</sup>  
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فطر العباد والخلائق على توحيدة  
والهمهم كمال معرفته وتجهده بالصلاة على محله  
الله محلا للنبوّة والرسالة وكلفه بوعده ووعيد  
محمد واله حملة الكتاب ومعدن الامامة وقوام  
شرعه وكما تشييده وبعد فيقول فقير الله الكريم  
حسين بن محمد بن احمد بن ابراهيم الدماغي النجفي  
ان هذه رسالة وجيزة وجوهرة عريضة  
اودعت فيها ما يجب على المكلفين اعتقاده وما  
حتم على العباد التصديق به والاذعان القلبي به  
ورشاده وسدادة مستخرجا ذلك من ينبوع  
حديث شرايع الدين المروي عن الحضرة الرضويّة  
ومقتبسالة من ينبوع اشعة احوال ما كتبه  
للمأمور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ

الحمد لله الذي فطر العباد والحمد لله على توفيقه والمهم كما يعرفه وتحمده والصلوة  
على من جعله الله محلاً للنبوة والرسالة وكلّفه بوعده ووعيد محمد بن عبد الله  
الكتاب ومعدن الامامة وقواعده وكاتبها وبعده في كل فقير  
الهدى الكريم حسين بن محمد احمد بن ابراهيم الدرازي البجلي ان هذه رسالة <sup>حديثة</sup>  
وجوه غريبة اودعت فيها ما يجب على كل فقيه معتاد وما حتم <sup>عليه</sup> من  
الصدوق به وادمان القلب وبرهانه وسداده مستخرجاً من ينوع <sup>حديث</sup>  
سرائر الدين الرومي عن الحضرة الرضوية ومقتباً من <sup>الاشهر</sup> انوار ما  
كتبه للمؤمنين الاخاء المخلصين ومختاراً كذلك الدين المكنون من غير  
قبح الاسرار الملكية وقد سميها بالانوار الوضائية العقائد الرضوية <sup>بالحمد</sup>  
استعين به في كل مشكلة وقضية واستدفع به كل فساد وبلية وبتبها على فضولي  
وخاتمة سائلين الله من الخاتمة البهية محض اعم ان اول الواجب <sup>الشرعي</sup>  
على المتكلمين من الامانة الشرعية شهادة ان لا اله الا الله شهادة خالصة من كل  
مغزاة بالصدقات الفطرية بانه وحده لا شريك له وفي الله سبل في صفاته  
الدائمة الها وحاداً لا معبود سواه على الحقيقة احداً فرداً ذاتاً وصفة منزهاً  
عن كل رك في العبودية والالهية الدليل السعي القبيح المستخرج من <sup>البيان</sup>  
القراءة فاعلم انه لا اله الا هو وكان فيما بيننا من الله تعالى والاخبار النبوية العلوم

# الانوار الوضوية

فى

## العقائد الرضوية

تصنيف

الفقيه العابد المحدث الزاهد المولى القائد

شهيد الاسلام و حامى شرع سيد الانام

## العلامة الشيخ حسين

ابن الشيخ محمد آل عصفور

الدرازى البحرانى

اعلى الله مقامه

حققه وعلق عليه

أبو أحمد بن أحمد بن خلف بن أحمد آل عصفور البحرانى حفيد المصنف

نام كتاب : الانوار الوضیة فی العقائد الرضویة

مؤلف : العلامة البحرانی الشیخ حسین طاب ثراه

تحقیق : حجة الاسلام آقاي أبو أحمد آل عصفور البحرانی

ناشر : » » »

چاپ : اول

تعداد : ۲۰۰۰ نسخه

محل چاپ : چاپخانه علمیه - قم

نقشه : عدة من المؤمنین الاخیار

تاریخ : صفر المظفر ۱۴۰۶ مطابق مهرماه ۱۳۶۳

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

الحمد لله الذى فطر العباد والخلائق على توحيده ، وألهمهم كمال معرفته وتمجيده ، والصلاة على من جعله الله محلاً للنبوة والرسالة ، وكلفه بوعده ووعيده ، محمد وآله حملة الكتاب ، ومعدن الامامة وقوام شرعه وكمال تشييده .

وبعد : فيقول فقير الله الكريم حسين بن محمد بن أحمد بن إبراهيم الدرازى البحرانى - ان هذه الرسالة وجيزة ، وجوهرة غريزة ، أودعت فيها ما يجب على المكلفين اعتقاده ، وما حتم على العباد التصديق به والاذعان القلبي وبه رشاده وسداده ، مستخرجاً ذلك من ينبوع حديث «شرائع الدين» المروى عن «الحضرة الرضوية» عليه السلام ، ومقتبساً له من ينبوع أشعة أنوار ما كتبه للمأمون من الاحكام المصطفوية عليه السلام ، ومستخرجاً لذلك الدر المكنون من قعر قاموس الاسرار الملكوتية - وقد سميتها بـ

## الانوار الوضوية فى العقائد الرضوية

وبالله أستعين فى كل مشكلة وقضية ، وأستدفع به كل فادحة وبلية ورتبتها على فصول وخاتمة ، سائلاً من الله حسن الخاتمة البهية .

## فصل

اعلم أن أول الواجبات [الدينية] والفرائض على المكلفين من  
الامة والرعية (١) ﴿شهادة أن لا اله الا الله﴾ [شهادة] خالصة من وصم

(١) أقول : اختلف الحكماء في أول الواجبات على المكلف :  
فقال أبو الحسن الأشعري هو معرفته تعالى اذ هو اصل المعارف والعقائد  
الدينية ، وعليه المعتزلة ببغداد ، وقال أبو اسحاق الاسفرائيني والسيد  
المرتضى وابن نوبخت انه النظر في معرفته تعالى لان المعرفة تتوقف  
على النظر اذ لا معرفة من غير نظر ، وعليه اكثر المعتزلة ، وقيل هو اول  
جزء من النظر لان وجوب الكل يستلزم وجوب الجزء ، فأول جزء من  
النظر واجب ومقدم على النظر الذي هو مقدم على المعرفة . وقيل هو  
القصد الى النظر لان النظر فعل اختياري مسبوق بالقصد المتقدم على أول  
جزء من اجزاء النظر .

ويرتفع ذلك كله بما ورد عن امير المؤمنين عليه السلام « أول الدين  
معرفته » . وما في كتب الاثار وال اخبار عن عترة الرسول المختار عليه السلام .  
هذا في أول الواجبات التكليفية النظرية أما الاعتقادية فهو كما ورد في  
المتن :

الشكوك ، مقرونة بالتصديقات (١) [الفطرية] (٢) بأنه ﴿وحده لا شريك له﴾ في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله .

﴿الهأ واحداً﴾ لا معبود سواه على الحقيقة . (٣)

(١) التصديق أما ان يكون جازماً اولاً يكون ، والجازم أما أن يكون مطابقاً أولاً يكون، والمطابق أما ان يكون جزماً بالادراك كالحواس الخمس والبدهييات والنظريات والوجدانيات مثلاً أولاً يكون.

(٢) الضرورية خلافاً لاكثر الجمهور حيث عنوا ذلك بالكسبية الفطرية . وذلك لان الخطاب في التكليف وقع بالضرورى الفطرى كما عليه الايات والروايات : فى قوله عز وجل « ولئن سألتهم من خلق السماوات والارض ليقولن الله » ٣١ - ٢٥ - وما جاء فى كتاب التوحيد ليس لله على الخلق ان يعرفوا وللخلق على الله ان يعرفهم ، والله على الخلق اذا عرفهم ان يقبلوا وما جاء فى كتاب الكافى عن محمد بن الحكيم قال . قلت لابي عبد الله عليه السلام المعرفة من صنع من هى ؟ ! قال من صنع الله ليس للعباد فيها صنع .

فوجه الدلالة فيها انها قد دلت على أن المعرفة ليس للعباد فيها صنع ولم يكلفوا بالبحث والنظر فيها وانما كان لهم القبول وعدمه ، وما هو الا الاقرار باللسان والاعتقاد بالجنان والعمل بالاركان كما عليه الامين الاسترآبady فى فوائده والمجلسى فى بحاره والشيخ يوسف البحرانى فى أجوبة مسائله .

(٣) لانه لو كان فى الكون غيره واجب الوجود لمتنع صدق واجب الوجود عليه لافتقاره اليه ، ومع صدق واجب الوجود عليه \*

﴿ أحداً [فرداً] ( ١ ) ذاتاً ﴾ وصفة منزهاً عن كل مشارك فى  
العبودية والالهية - للدليل السمعى القطعى المستخرج من الايات  
القرآنية (٢)

فاعلم انه لا اله الا هو «لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا» (٣)  
وللاخبار النبوية [والعلوية] والعلوم المؤيدة بالادلة العقلية لانه  
لو كان لله (٤) شريك لانتك رسله ولعلمت آثاره ، ولرأيت سلطانه.

﴿ تعالى بالمحسسات العلمية امتنع غيره على الاطلاق فهو الواحد المتعين  
نقلاً وعقلاً .

(١) بحذف فرداً فى نسخ الكتاب ، ومعها فى نسخ الرواية  
الموجودة .

(٢) فاعلم ان هذه المسألة لا يتوقف اثبات السمع عليها ، فجاز  
اثباتها بالسمع !؟ فجاء فى الكتاب العزيز الحكيم دلائل على التوحيد  
يطول باحصائها المقال ويسع لعددها المجال فمنها قوله عز وجل « قل هو  
الله احد » وقوله « هو الله ربي ولا اشرك برى أحد » ٢٦ الكهف وقوله  
« فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحد » ١١٠ الكهف - وقوله  
« وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً » ١٨ الجن - وقوله عز وجل  
« قل انما ادعوربى ولا اشرك به احد » ٢٠ الجن - وقوله عز وجل « الهكم  
اله واحد لا اله الا هو » ١٦٣ البقرة

(٣) سورة الانبياء آية ٢٢

(٤) لربك - خ - ل



وهذه الشهادة ثمرة تلك المعرفة والاعتقاد الجازم (١)  
فهو ﴿صمد﴾ مقصود فى الحوائج لاجوف له ، حى لابهياة  
حادثه وهى المخرجة من العدم الى الوجود فحياته عين ذاته (٢) وهى  
عبارة عن صحة العلم والقدرة الذاتيتين .

(١) بالتصديق والاذعان الفطرى والالهام الالهى فانه يفهم من  
كلام اهل العصمة عليهم السلام ان الشهادة والاقرار والاعتراف امر غير المعرفة  
بل هو لاحق لها فلا يرتفع الشك والتردد الابهاء ولا تحصل الحجة الا بالاقرار  
والشهادة ، فحاصله ان الشهادة فعل مطلوب من العباد ، والمعرفة امر  
مخلوق فى القلوب فما عليهم الا التصديق والاذعان - كما جاء فى  
الاخبار عنهم عليهم السلام ما من احد الا وقد يرد عليه الحق حتى يصدع قلبه قبله او  
تركه وعلى هذا المضمون اخبار كثيرة متواترة .

(٢) قال شيخنا المصنف فى كتابه محاسن الاعتقاد واكتساب  
السداد وهو من الكتب القيمة فى العقائد مانص ملخصه : «انه تعالى حى  
وقد اتفق الجليون والعقلاء على ثبوت هذه الصفة له وليست بمعنى حياة  
الحادث لتنزهه عن ذلك وقد اختلفوا فى معناها بالنسبة اليه فالحكماء  
وابوالحسن ذهبوا الى ان حياته عبارة عن كونه بحيث يصح اتصافه بالعلم  
والقدرة وذهبت الاشاعرة وبعض المعتزلة الى انها صفة تقتضى القدرة  
والعلم وعن بهمنيار ان الحى هو الدارك الفعال ، واستدلوا على ثبوتها  
بانه قادر عالم وكل قادر عالم حى بالضرورة فحيث قد ثبتت قدرته وعلمه  
ثبت انه حى بالضرورة .

ونقل عن الرازى فى بعض كتبه انه قال : الحياة قد يوصف بها \*

\* النباتات وقديوصف بها الانسان والحيوانات والجهة التي وصف بها كل منها هو كونه على الوجه السدى يترتب عليه الكمالات التي من شأنه ، فالحياة فسى حقه تعالى عبارة عن كونه على الوجه الارتفاع الاتم الذى يليق بجلال ذاته وكمال صفاته .

ولهذا جاء فى بعض الاخبار كما فى كتاب التوحيد عن الصادق عليه السلام انه حى لاهياة فيكون مجرى الحياة الصفات الذاتية ، والغرض من هذا نفى الحياة الزائدة والالكان بدونها مسلوب الحياة ويلزم الافتقار كما قلنا فى العلم والقدرة ولا يجب البحث عن حقيقة الحياة فيه لعدم الوصول الى ذلك ، وانما يعتقد المكلف ان ذاته حياه فيترتب على تلك الذات ما يترتب على صفة الحياة فيجب حمل ما فى القرآن والخبر فى وصفه بهذه الصفة على ما قرر فى غيرها من الصفات الذاتية .

وربما قيل فى معناها : انه واهب الحياة كما جاء فى العالم أنه واهب العلم فى القدرة انه واهب القدرة لغيره . فعن الباقر عليه السلام انه قال : هل سمي الواجب عالماً الا لانه وهب العلم للعلماء والقدرة للقادرين وكل ما يترتموه بأوهامكم فى أدق معانيه مخلوق مصنوع مثلكم مردود اليكم والبارى واهب الحياة ومقدر الموت ولعل النمل الصغار تتوهم ان لله زبائين ، فان ذلك كمالها وتتوهم ان عدمهما نقص لمن لا يتصف بهما ولا يكونان له ، هكذا حال العقلاء فيما يصفون الله تعالى به والى الله المفزع .

قال الفاضل الدوانى بعد ان نقل هذا الكلام عن امام الانام : هذا\*

وانه ﴿القيوم﴾ وهو الدائم (١) بلا زوال بذاته ، وبه قيام كل موجود فى ايجاده وتديره (لاتأخذه سنة ولا نوم) (٢) كما وصف نفسه فى كتابه ، وذلك مما تنفيه حياته وقيوميته ، لان السنة والنوم موت .

﴿سميع﴾ لا يسمع لعلمه ذاتاً بالمسموعات .

﴿بصير﴾ لا بالة بل عالم بالمبصرات لذاته (٣)

﴿قديم﴾ غير مسبوق بالغير كما هو القدم الذاتى ، ولا بالعدم كما

﴿كلام دقيق رشيق أنيق صدر عن مصدر التحقيق ومورد التدقيق والسر فى ذلك ان التكليف انما يتوقف على معرفة الله تعالى بحسب الوسع والطاقة وانما كلفوا بأن يعرفوه بالصفات التى ألفوها وشاهدوها فيهم مع سلب النقائص الناشئة عن انتسابها اليهم ولما كان الانسان واجباً لغيره عالماً قادراً مريداً حياً متكلاً سميعاً بصيراً ، كلف بأن يعتقد انه تعالى واجب لذاته لا لغيره ، عالم بجميع المعلومات ، قادر على جميع الممكنات مريد لجميع الكائنات ، وهكذا فى سائر الصفات ، ولم يكلف باعتقاد وصف فيه تعالى لا يوجد مثاله ومناسبه ، ولو كلفوا به أمكن تعقله بالحقيقة وهذا أحد معانى : من عرف نفسه فقد عرف ربه ، مع أنه قال تعالى : ما قدروا الله حق قدره . انتهى كلامه زيد فى مقامه .

(١) القائم - خ - ل

(٢) سورة البقرة آية ٢٥٥

(٣) ان وصفه تعالى بالسميع والبصير أما ان يراد به حقيقته اللغوية

أو المجازية والاول باطل لان حقيقة هذين الوصفين مشروطة بالتى السمع \*

هو القدم الزماني ، فكلما سواه حادث فبقاؤه مستمراً ابداً وأزلاً ، وليس بقاءه كبقاء الجنة والنار ودوامهما ، لان بقاءه تعالى أزلي أبدي ، وبقاؤهما أبدي غير أزلي : فالأزلي مالم يزل . والابدي مالا يزال .

وكان ﴿عالمًا﴾ ولا معلوم فهو ﴿لا يجهل﴾ (١) شيئاً معدوماً كان أو موجوداً ، فذاته علم (٢) والعالم هو الذي ينكشف له الاشياء انكشافاً اشراقياً حضورياً فمابه الانكشاف عين ذاته لانه فعل الافعال المحكمة المتقنة وكل من فعل ذلك فهو عالم ، وعلمه متعلق بكل معلوم لتساوي نسبة جميع المعلومات اليه على السواء .

﴿قادرًا لا يعجز﴾ لعموم قدرته والقادر الذاتي : وحقيقته (٣) هو الموجد للشيء اختياراً من غير عجز ولا فتور - وهو الذي انشاء

﴿والبصر الممتنعين عليه تعالى فتعين الحمل على المجاز من باب العلم بهما واطلاقهما عليه تعالى من باب اطلاق السبب على المسبب .

(١) لم يجهل في نسخة الرواية الاصلية .

(٢) لانه تعالى افعاله محكمة متقنة ، وكل من كان كذلك فهو عالم فالقضية الصغرى حسية والكبرى بديهية فنتج عندنا انه عالم - ولكونه هو خالق العلم والعلماء فكيف لا يكون عالماً : فلا يصح فاقد الشيء يعطيه .

(٣) أنه تعالى غني مطلق وكل ماسواه محتاج اليه في كل شيء لتوقف وجود الاشياء على فعله اذ لا وجود لها من نفسها والالاستغنت عنه دائماً ولاجل انه قادر على فعل كل شيء يصح منه ان لا يفعل اذالم يشاء ويصح منه ان يفعل اذشاء - والله على كل شيء قدير .

فعل وانشاء لم يفعل ، وقدرته عامة للاشياء كلها كما قال الله تعالى (وهو على كل شيء قدير) (١) فهو قادر مختار انشاء فعل وانشاء لم يفعل لان ما سواه محدث له فلاقديم بالذات سوى الله ، وليس موجباً : لانه لو كان كذلك لم يتخلف أثره عنه بالضرورة - فيلزم أما قدم العالم أو حدوثه تعالى - وهما باطلان (٢) .

وقدرته تتعلق بجميع المقدورات ، لان العلة المحوجة المحدث الى المؤثر : هي الامكان ، لان الحدوث هو الوجود بعد العدم ، ونسبة ذاته في اقتضاء القادرية الى الجميع بالسوية .

فهو الغنى الذى استغنى عن الخلق وهم اليه محتاجون ، فلا تتعلق له بغيره لافى ذاته ولا فى شيء من صفاته ، بل يكون منزهاً عن [العلاقة مع] الغير ، لان من تعلقت ذاته وصفاته بأمر خارج عن ذاته يتوقف فى وجوده أو كماله عليه فهو محتاج الى ذلك الامر ولا يتصور ذلك فى الله تعالى .

---

(١) سورة التغابن آية ١ - سورة الطلاق آية ١٢ - سورة التحريم آية ٨ - سورة الملك آية ١ - سورة الاحزاب آية ٢٧ - سورة الفتح آية ٢١ .

(٢) بطلان الاول: بأن العالم متغير وكل متغير حادث فالعالم حادث أما بطلان الثانى : لانه تلزم منه ان يكون قبله شيء وهو الاول بلاولية والاخر بلاآخريه .

وانه ﴿عدل لايجور﴾ لانه هو الذى لايفعل القبيح ، ولا يخل بالواجب ، أوالذى لايميل به الهوى فيجور فى الحكم (١) ومقتضى عدله كونه منزها عن كل قبيح نقلا وعقلا ، كالظلم والعدوان والكذب اذلوجان عليه ذلك لبطل الوعد والوعيد ، وبه يتبين انافاعلون موجودون لافعالنا بالاختيار فلايعذبنا الله عليها لكونها بفعله لاستلزام ذلك الظلم والجور لقبح ان يخلقه فينا ثم يعذبنا عليه فلسنا مجبورين على أفعالنا ولابمفوضه الينا ، بل خلق فيناقدرة واستطاعة فصيح أن نفعل بها فعلا مامقرونة بالارادة والاختيار ، ولاينافى هذا ماثبت بالدليل السمعى(٢) .

---

(١) لانه تعالى لاداعى له الى فعل القبيح ، وكل من كان كذلك امتنع وقوع القبيح منه فهو عادل - بيان الصغرى : انه تعالى يعلم بقبح القبيح وهو مستغنى عنه فلاحاجة له فى أفعاله فيكون غناه عنه صارف له عن فعله ومع تحقق الصارف يمتنع الداعى لامتناع اجتماع الضدين وبيان الكبرى: انالفعل يكون ملازماً للداعى لامتناع الترجيح بلامرجح فرضاه عبارة عن فضله وغضبه عبارة عن عدله .

(٢) أقول قدثبت فيما مرعلى أن الله عزوجل لايفعل القبيح لانه\*

﴿أنه خالق كل شيء﴾ لان المراد به خلق تقدير لاخلق تكوين وذلك بالنسبة الى أفعال العباد لقوله ﷻ ان أفعال العباد مخلوقة لله تعالى خلق تقدير لاخلق تكوين وبهذا صار خالق كل شيء . اذ لانقول بالجبر ولا التفويض ولكن أمرين أمرين - أما أنه لا جبر فظاهر لكون الفعل صادراً عن قدرة العبد و ارادته - وأما أنه لا تفويض فلكونه وجود الفعل متوقفاً على الاقرار ورفع الموانع وحصول الشرائط التي لا تكون هي بقدرة العبد و ارادته - فظهر أن بعض أفعال العباد مخلوقة لهم وذلك ما

﴿سبحانه تعالى عالم بقبحه وقادر على تركه ، وغير محتاج الى فعله ، كيف ولوفعل القبيح لارتفع الوثوق بوعدده ووعيدده ، وأنبيائه ورسله ، تعالى وتقدس عن ذلك «فما ربك بظلام للعبيد» «ولا يرضى لعباده الكفر» - «ولن يخلف الله وعده» وكل ما فعله فأنما يفعله لحكمة ومصلحة وان كان جل اسمه غنياً عن العالمين ، واذا لا يفعل الظلم والجور والقبح ، فما حجب علمه عن العباد فهو موضوع عنهم وغير مكلفين به الا بما اتاهم وعرفهم ونهاهم وأمرهم كما قال عز وجل «وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا» الاسراء آية ١٥ - «لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل» النساء آية ١٦٥ - فيقولوا «لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك» طه آية ١٣٤ «وما كان الله ليضل قوماً بعد اذهداهم حتى يبين لهم ما يتقون» التوبة آية ١١٥ وقال الصادق ﷻ في هذه الآية «يعني حتى ما يرضيه وما يسخطه وقال ايضاً ﷻ في قوله عز وجل «وهديناه النجدين» نجدى الخير والشر - وقال ﷻ في قوله عز وجل «أما شاكرًا وأما كفورًا» اما اخذًا واماتار كًا لما عرفه له ربه .

یتعلق بمقصوده - وأما بعض الافعال التي لاتعلق لها بمقصوده كلونه وحسنه وسائر أفعاله اللازمة لخلقته ، فهو مخلوق لله خلق تكوين لا للعبد مدخل فيه (١) .

(١) قال الامام الصادق عليه السلام : «ان الناس في القدر على ثلاثة أوجه رجل يزعم ان الله أجبر الناس على المعاصي فهذا قد أظلم الله في حكمه فهو كافر ، ورجل يزعم أن الامر مفوض اليهم فهذا قد وهن الله في سلطانه فهو كافر ، ورجل يقول : ان الله كلف العباد ما يطيقون ولم يكلفهم ما لا يطيقون واذا أحسن حمد الله واذا أساء استغفر الله فهو مسلم بالغ» رواه شيخنا الصدوق في كتابه التوحيد ص ٢٧٠

وليعلم أن الله جل جلاله لم يكلف عباده الادون ما يطيقون كما قال عز وجل لا يكلف الله انفساً الا وسعها « البقرة آية ٢٨٦ - «والوسع دون الطاقة الا ترى انه كلفهم في كل يوم وليلة خمس صلوات وكلفهم في كل مائتي درهم خمسة دراهم وكلفهم حجة واحدة وهم يطيقون أكثر من ذلك» رواه البرقي في محاسنه ص ٢٩٦ - عن الامام الصادق عليه السلام -

وايضا جاء في التوحيد عن الرضا عليه السلام «ان الله عز وجل لم يطع بالاكراه ، ولم يعصى بغلبة ولم يهمل العباد في ملكه ، وهو المالك لما ملكهم ، والقادر على ما أقدرهم عليه ، فان ائتمر العباد بطاعة لم يكن الله عنها صاداً ولا منها مانعاً ، وان ائتمروا بمعصية فشاء أن يحول بينه وبين ذلك الفعل وان لم يحل وفعلوه فليس هو الذي ادخلهم فيه .

وعنه عليه السلام انه سئل خلق الله تعالى الاشياء بقدره أم بغير قدرة ؟ \*



وبالجملة فالإقرار والتمكين من الله تعالى والفعل من العبد والعبد يصير بفعله مستحقاً للمدح والذم والعقاب والثواب عاجلاً وآجلاً والضرورة قاضية بذلك للفرق بين سقوط الإنسان على سطح وبين نزوله على الدرج.

ومن الواجب عليه بمقتضى عدله أنه لا يخل بواجب: كوجود اللطف عليه فهو لا يخل بشيء من الإلطاف الموجب نفيها لفعل القبيح. ومنها التكليف: فيجب عليه تعالى أن يكلف عباده بالأوامر والنواهي ليصيروا بذلك مستحقين لما هو الغرض من إيجادهم: وهو الثواب. وليس المراد من الوجوب شيء على الله وجوب عليه بإيجاب غيره بل بإيجاب نفسه على نفسه نظراً إلى مقتضى الحكمة، ولذا قال بعضهم الوجوب عليه عبارة عن ضرورة الأقدام بما تقتضيه الحكمة، فإن ترك ما تقتضيه الحكمة قبيح - فقد دلّ على الوجوب عليه تعالى بإيجاب نفسه [ في ] قوله (كتب ربكم على نفسه الرحمة) (١).

(وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) (٢) ولولم يوجب التكليف (٣)

﴿فقال: لا يجوز أن يكون خلق الأشياء بالقدرة لأنك إذا قلت: خلق الأشياء بالقدرة. فكانك قد جعلت القدرة شيئاً غيره وجعلتها آلة له بها خلق الأشياء وهذا شرك﴾ رواه شيخنا الصدوق قدس سره في كتابه عيون الأخبار الباب الحاد عشر رقم ٧

(١) سورة الانعام آية ٥٤ - وفي معناها آية ١٢ من السورة .

(٢) سورة الروح آية ٤٧

(٣) يكن التكليف خـلـ

لكان الله مغرياً للعبد بالقبيح حيث خلق فيه الشهوة والميل الى القبح والنفور من الحسن فلا بد من زاجر عن ذلك : وهو التكليف والعلم غير كاف لاستسهال الذم عند قضاء الوطر (١) ووجه حسنه التعويض (٢) للثواب : وهو النفع المستحق المقارن للتعظيم والاجلال .

ولما كان اللطف : هو ما يقرب العبد الى طاعة الله ويبعده عن معصية الله ولاحظ له في التمكين ولا يبلغ حداً للجاء مما يتوقف غرض المكلف عليه والالزم النقص في غرضه وكل هذه الالطاف مما يترتب عليها حصول الغرض (٣) كما هو ثابت بالضرورة .

ومما يتفرع على ثبوت عدله أنه تعالى يجب عليه عوض الآلام الصادرة عنه في العبد ، ويجب زيادته والا لكان الله تعالى غائباً والعبث عليه ممتنع لانه قبيح (٤)

﴿ و ﴾ قد ثبت بمآقوره الدليل من الصفات المذكورة له أنه ﴿ ليس كمثله شيء ﴾ وهذه من الصفات السلبية الجلالية ، وقد اقتضى

---

(١) الوطر هو الحاجة والبغية يقال قضى منه وطره نال بغيته.

(٢) التعريض - خل

(٣) الضرر - خل

(٤) الآلم ما أدرك بمحل الحياة فيه ، وقبحه هو كونه ظلماً بتعريه من النفع يوفى عليه ودفع ضرره هو أعظم منه واستحقاق ، وكونه مدافعة وكونه عبثاً بتعريه من عوض مثله أو أنفع كذا عرفه الحلبي في كتابه تقريب المعارف .

هذا الدليل السمعى القطعى (١) كما اقتضى أنه السميع البصير فهو لاشبيه له فى الذات ولا فى الصفات .

ويتفرع على هذه الصفة صفات عديدة :

أولها :

أنه تعالى ليس بمركب فى الاعيان ولا فى الازهان ، والالكان مفتقراً الى أجزائه ، والمفتقر ممكن (٢) .

وثانيها:

أنه تعالى ليس بجسم ولا عرض، والالافتقر الى المكان وامتنع

(١) فى قوله عز وجل «ليس كمثله شىء وهو السميع البصير سورة الشورى آية ١١.

وجاء فى كتاب الفصول المهمة فى اصول الائمة عليهم السلام فى المرسل عن الشيخ الكلينى قدس سره عن أبى جعفر عليه السلام انه سئل عن الذى لا يجترى بدونه من معرفة الخالق فقال ليس كمثله شىء ولا يشبهه شىء لم يزل عالماً سمياً بصيراً وقال عليه السلام لمن سأله عن جواز نسبة الشىء لله تعالى قال نعم يخرج من الحدين حدا التعطيل وحدا التشبيه والاخبار فى ذلك لاتحصى ولاتدرك (٢) الوجود لا واجب الوجود - كما فى حديث عن أبى عبد الله

عليه السلام قال والجهة الثانية التشبيه اذ كان التشبيه هو صفة المخلوق الظاهر التركيب والتأليف فلم يكن بد من اثبات الصانع لوجود المصنوعين والاضطرار اليهم انهم مصنوعون وان صانعوهم غيرهم وليس مثلهم . الحديث منقول فى الباب الرابع عشر فى كتاب الفصول المهمة ص ٢٢ .

انفكاكه عن الحوادث فيكون حادثاً، فلا يجوز ان يكون في محل سواء كان الحلول سرياناً كحلول السواد في الجسم ، أو غير سرياناً كحلول الوحدة في الجسم (١) وسواء كان الحال محتاجاً في الوجود الى المحل كالعرض، أو محتاجاً الى التعيين والتشخيص اليه كالصورة الجسمية الحالة في الهولي والالافتقر اليه ، ولا في جهة والا لافتقر اليها - ولا يجوز عليه اللذة والألم لامتناع المزاج عليه حتى اللذة والا لم العقليان (٢) - أما الألم فلان الواجب منزّه عن أن يكون شيئاً منافراً له لان الشيء لا يكون منافراً لمبدئه - واما اللذة فلعدم ورود السمع (٣) بصحة اطلاقها

(١) قال الكليني قدس سره وروى انه سئل أبا جعفر عليه السلام اين كان ربنا قبل ان يخلق سماءً وارضاً فقال عليه السلام أين سؤال عن مكان وكان الله ولا مكان. وفي حديث آخر عن ابي عبدالله عليه السلام ان رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وآله أين ربك قال : هو في كل مكان وليس في شيء من المكان المحدود. فالكلية في الرواية من باب الاحاطة والعلم والقدرة لا الاستحالة الحقيقية (٢) المراد بالألم الحالة الحاصلة عن تغير المزاج الى الفساد ، وباللذة الى الحالة الحاصلة عن المزاج الى الاعتدال - يسمى هذا المعنى ألماً اذا أدركه وهو نافر ، ويسمى لذة اذا أدركه وهو مشته . وانه تعالى تنزه عن المزاج فهو منزّه عن توابعه وعوارضه وان أطلق بعض الفلاسفة المتكلمين اللذة والألم على الله تعالى بتأويل معانيها الى ما هو مخرج عن التنزيه عنه تعالى الا أنه غير جائز لعدم الاذن الشرعي باطلاق هذا اللفظ عليه تعالى وتقدس.

(٣) اي الخبر.

عليه وان كان لها معنى مناسباً.

وثالثها:

أنه ليس محلاً للحوادث ، لامتناع انفعاله عن غيره ، وامتناع  
النقص عليه .

ورابعها:

أنه يستحيل عليه الرؤية بحاسة البصر ، لان كل مرئى فهو فى جهة  
أما مقابل الرأى وأما فى حكم المقابل ، فيكون بالضرورة جسماً أو جسمانياً  
والدليل السمعى الناص على نفيها على سبيل التأيد : فمن قوله عز وجل  
(لن ترانى) (١) و(لاتدركه الابصار وهو يدرك الابصار) (٢) .

وخامساً :

وهى اشدّها انطباقاً عليها نفى الشريك عنه : وهو مستلزم لاثبات  
وحدته ، للدليل السمعى القطعى للآيات والاحاديث المتواترة وللممانع  
فيفسد نظام الوجود (٣) .

(١) سورة الاعراف آية ١٤٣

(٢) سورة الانعام آية ١٠٣

(٣) ويستدل ايضا بقوله تعالى «وما كان معه من اله اذاً لذهب كل اله  
بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون» آية ٩١ من سورة  
المؤمنين وفسرها الفيض الكاشانى طاب ثراه بقوله «يعنى لو تعدد لتمييز  
صنع بعضهم عن بعض فيستبد كل بملكه ووقع بينهما التجارب والتغالب».

وهذا البرهان قد أشار له بقوله (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) لانه لو وجد الاهان متصفان بصفات الالهية وأراد أحدهما شيئاً كحركة جسم ما فللاً آخر أما ان يمكن ضده كسكونه ، أو لا يمكن على ان يكون المضدان متساويين في المصلحة ، وكلاهما محالان مستلزمان للفساد ، لان حصول المرادين مستلزم لاجتماع الضدين وهو محال ، وعدم حصولهما مستلزم لعجز الواجبين وذلك مستلزم لفساد النظام [و] لاستلزامه الترتيب لاشتراك الواجبين في كونهما واجبين الوجود ، فلا بد من مائز يمتاز به كل منهما عن الآخر .

وسادسها :

نفى المعانى عنه : وهى الزائدة التى قد نفاها الدليل لاستلزام اثباتها له الامكان لافتقاره اليها ، ولاستلزامه مشاركته له فى القدم أو انفكاكه عنها فى وقت ما فيكون ناقصاً . (١)

وسابعاً :

أنه تعالى ليس بمحتاج ، وقد تقرر فيما سبق أنه غنى وهو معنى هذه الصفة لان وجوب وجوده يقتضى أستغنائه عن غيره وافتقار غيره اليه .

(١) الدليل فى قولنا لو كان شىء منها زائد على ذاته لكان أما

واجباً او ممكناً : أما الواجب فيستحيل لاستلزام تعدد الواجب . !!

وأما الممكن فيبطل لاستلزام الافتقار الى الغير . !!

﴿و﴾ كما أنه ﴿لاشبيه له ولاضد له [ولاندله] (١) ولاكفوله﴾  
 لان الضدية تستلزم الممانعة وماعدها معلول له فلا يمانعه وليس بعرض  
 فيكون له ضد ، لان الضدين عرضان متعاقدان على المحل الواحد -  
 ويستحيل اجتماعهما فيه، سواء كان تضاداً بالمعنى المشهورى أو الحقيقى .  
 وانما لم يكتف بنفى المثل وبنفى الشريك عن نفى الضد والكفو:  
 لان الكفو والضد مخالف فهو غير المثل وغير الشريك لجواز أن يكون  
 ضداً غير مشارك فى الحقيقة ، فنفيهما لا يستلزم نفيه.

فهو ﴿المقصود بالعبادة﴾ والطاعة حيث لاله سواه انما هو اله  
 واحد (وما أمروا الا ليعبدوا الهاً واحداً) (٢) .

﴿و﴾ كذلك هو المقصود ﴿بالدعاء﴾ والسؤال - ﴿وبالرغبة﴾  
 فيما يرغب اليه من الجزاء والثواب - ﴿والرهبة﴾ والخوف من الوعيد  
 والعذاب .

فضم غيره اليه فى هذه الامور شرك مفسد للعبادة والدعاء ، ومبطل  
 أثر الرهبة والرغبة .

---

(١) بحذف ولاندله فى نسخ الكتاب ، ومعها فى نسخ الرواية

المشروحة .

(٢) سورة التوبة آية ٣١ - .

## ﴿فصل﴾

ومما يجب الاقرار به ، نبوة نبينا ﴿محمد ﷺ﴾ وأنه ﴿عبدہ ورسوله وأمينه وصفيه وصفوته من خلقه وسيد المرسلين وخاتم النبيين وأفضل العالمين، لانبى بعده ولا تبديل لملته﴾ (١) والدليل على وجوب ذلك الاقرار والاعتقاد - الدليل السمعى القطعى والبرهان العقلى - لان النبوة وبعث الرسل من اللطاف الواجبة عليه تعالى لبقاء النظام الانم اذ هو الحافظ للشريعة المكلف بها عن التغير والتبدل .

ويجب ذلك فى جميع الاوقات بحيث لا يجوز خلوه زمان من شرع نبى لكونها لطفأ خالياً من المفاسد مشتملة على المصالح لتعريف الثواب والعقاب على الطاعة والمعصية .

ومنها: تأييد العقل فى التكاليف العقلية واستفادة الحكم فى التكاليف السمعية .

ومنها : ازالة الخوف الحاصل للمكلف فى تلبّسه فى التكاليف الشرعية لاستلزامه التصرف فى ملك الغير بغير اذنه وقبّمه .

ومنها تعريف الحسن والقبح للافعال التى لا يستقل العقل بمعرفتها

---

(١) ولا تغيير لشريعته - كذا فى نسخ الرواية .



الى غير ذلك من المصالح التى لا يتم النظام بدون حصولها .  
ومن هنا قرن الشهادة له بالوحدانية الشهادة له ﷺ بالنبوة والرسالة  
الا أن أدنى معرفة الرسول الواجبة بعدمعرفة الله تعالى هى الاقرار بنبوته  
ورسالته - ومعنى النبوة والرسالة بعد اشتراكهما فى الاخبار عن الله  
تعالى بواسطة غير البشر : أن الرسالة هى المستلزمة لمشاهدة الملك  
النازل بالوحي من الله تعالى بخلاف النبوة فانها الهام فى القلب أو رؤية  
فى النوم .

ف للنبوة والرسالة مراتب وقد أنهوها الى عشرة :  
الاول : أن يرى الشئ مثالا فى المنام وفى مثل ذلك المثال  
يتبين له معناه وأى شئ أريده .

الثانى : أن يسمع كلاماً فى المنام مشروحاً بيناً ولا يرى قائله .

الثالث : أن يكلمه انسان فى المنام كذلك .

الرابع : أن يكلمه ملك فى المنام كذلك .

الخامس : أن يرى فى المنام كان الله يكلمه .

السادس : أن يأتبه وحياً فى اليقظة ويرى مثالا .

السابع : أن يرى كلاماً فى اليقظة .

الثامن : أن يرى فى اليقظة انساناً يكلمه .

التاسع : أن يرى ملكاً يخاطبه فى اليقظة .

العاشر : أن يرى ان الله يخاطبه

وحيث أن نبينا ﷺ قد جمع تلك الخصال كلها وتجلأ بصفات  
الكمال الحاصلة لجميع الانبياء فرعها وأصلها والشرائع المعتمدة فيها

على أكمل الوجوه آخرها وأولها ختمت به النبوة والرسالة والولاية والامانة (١) ودلت على كونه مبعوثاً الى جميع الخلائق حيث لاستكمل لجميعها سواء وقد اجتمع له بها السياسات الثلاث المحصلة لجميع الاستقامات .

فأولها : السياسات النفسية بالمجاهدات والرياضات حتى يجعلها صافية عن كدورات الابدان خالية عن نقائص مصائد الصياصى (٢) عرية عن غواسق الطبائع والتلوث بكدورات المعاصى .

وثانيها : السياسات المنزلة وهى معرفة تدبير مخالطته مع أهله ومواليه وأقاربه ومن يحفظ عنايته من ذوى أرحامه وقرابته والقيام بحقهم بمالهم وعليهم ، والحاقهم بالكمالات حتى يصلوا بسببه الى مقاماتهم التى لهم منه بسبب المعاشرة .

وثالثها : السياسات المدنية الحاصلة من مخالطة أهل بلده و معاشرية ومعاملية من بنى نوعه ومن له ضرورة الى المخالطة له والمعاشرة معه ، وكيفية حاله وحالهم - وبهذا ثبت أنه أفضل الخلق وأكملهم ، وذلك ثابت عند كل من يقول بنبوته لجمعه لها واتصافه بالكمالات الحاصلة لجميع الاولياء والانبياء فهو عليه السلام مجمع الكمالات المتفرقة فيهم .

---

(١) الامامة - خ - ل .

(٢) الصبص الشيص الصنارة التى يغزل بها وشوكة الحائك وقدن البقر ومخلب الديك ويقال صياص للراعى الحسن القيام على ماله وماشيته وايضاً للحصن كما فى قوله تعالى « و أنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم » وما فى المتن معناه الاخير منها .

وينبه عليه قوله تعالى (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) (١) وكم قد قال ﷺ فى بيان ذلك المقام الافخم (٢) أنا سيد ولد آدم وأنا سيد العالم وأول ما خلق الله نورى وشرفه الجليل بخطاب لولاك ما خلقت الافلاك .

وقد قال الرضا ﷺ مخبراً عن آبائه ﷺ قال : قال النبى ﷺ خلق الله عز وجل مائة ألف نبى وأربعة وعشرين ألف نبياً أنا أكرمهم على الله ولا فخر وانما اثبتنا النبوة له لتواتر دعاء النبوة ، وانه دعوته بلغت الصغير والكبير وملاات الافاق وطبقت السبع الطباق ، وأنه أتى بالمعجز على وفق دعواه وذلك معلوم تواتراً - فان المسلمين على اختلاف طبقاتهم يروون معجزاته وان لم يكن الجميع متواتراً (٣) إلا أن مجموعها بلغ حداً لا يمكن انكاره ، والباقى منها القرآن فانه لم يتغير ولم يعدم كسائر الايات (٤) لبقائه بقاء الايام وحصوله لحفظ شريعته على تعاقب

### (١) سورة الانعام آية ٩٠

(٢) هنا يرد إيراد على انه لا يستدل منه اليه فيكون دور حاصل ، يرد بما انه تحققت نبوته ﷺ لما تواتر فى القرون الاولى والاخيرة بذلك يحصل القطع العقلى والركون العقائدى فعندها يجب الاصغاء له والتسليم وكما فى قوله تعالى ما اتاكم الرسول فخذوه فجاز اثباتها منه .

(٣) اشارة الى بعض الفرق التى لا تدرك التواتر وانما يثبتون نبوته ﷺ من طرق أخرى.

(٤) اى المعجزات والكرامات كما ورد فى احصائها ما ينيف عن الالف معجز منها انشقاق القمر ونبع الماء من بين أصابعه واشباع \*

الاعوام ، واعجازه بيّن لسائر الافهام .

فان المعجز : هو الخارق للعادة المقرون بالتحدى . والالزام المطابق للدعوى المتعذر على جنسه على الخلق والانام - وكل هذه حاصلة فيه .

أما خرق للعادة فانه بالنسبة الى كلام العرب وتراكيب أساليب ألفاظهم وأشعارهم وخطبهم خارق لعاداتهم ، اذ لم يعهد فى شىء من كلامهم ما يناسبه أو يقاربه .

وأما اقترانه بالتحدى فمعلوم من آيات التحدى الواردة فيه (١) حتى دعاهم العجز الى المقاتلة وان يقولوا (ان [هذا] الاسحر يؤثر

\* الخلق الكثير من الطعام البسيط وشكاية البصير وكلام الذراع المسموم ونطق الجمادات وحنين الجذع وتسبيح الحصى فى كفه وختمه الحصى بخاتمه وغير ذلك من المسلمين فى حقّه والشائعات فى وصفه ﷺ .

(١) صدر التحدى به لبلغاء الخلق وفصحاء العرب وكان ينادى بين أظهرهم أن يأتوا بمثله أو بعشر سور مثله او بسورة مثله وقال لهم عز وجل : «لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً» الاسراء ٨٨ ولما عجزوا عن ذلك لم يقبلوا منه للحمية الجاهلية صبروا على حدود الرماح وشفار الصفاق حتى أباد مقاتليهم وسبى ذراريهم وتحملوا لبس العار ولم يقدرُوا ان يدفعوه بالانثيان بسورة مثله وهو باقى الى فناء العالم قد تحدث به ماسوى الله فلم يطلق أحد من خلق الله معارضته .

ان هذا الاقول البشر (١) .

ولقد كانوا أهل فصاحة وبلاغة وقدرة على تراكيب فنون الكلام بل كان أكثرهم افتخاراً به فعدولهم عن المعارضة الى المحاربة المشتملة على القتل وسبى الذرارى (٢) دليل على عجزهم : لان العاقل لا يختار الاصعب على الاسهل .

وأما مطابقتها على دعواه فظاهر ، فانه ناطق بتصديقه شاهد بدعوى رسالته وتحقيقه .

وأما تعذره على الخلق فى كل زمان فأكثر من أن يحتاج الى برهان لاشتماله على الفصاحة مع البلاغة العظيمة مع غرابة الاساليب واختصار اللفظ وعدوبة التركيب وكثرة المعانى ، وجودة النظم (٣) ووجوه التحسين .

ومثل ذلك لا يجتمع فى كلام المخلوقين .

فثبت ﴿ان جميع ما جاء به محمد (ﷺ) (٤) من الله فى الشريعة والحقيقة والطريقة حق لامرية فيه ﴿فهو الحق المبين﴾ واجب التصديق به وبجميع من مضى قبله﴾ حيث انه المخبر بذلك ﴿من رسل الله﴾ الذين عددهم ثلاث مائة رسول وثلاثة عشر رسولا .

(١) سورة المدثر آية ٢٤ - ٢٥ .

(٢) بمعنى الشيوخ والكبار فى السن ، وأصولهم وأصلا بهم ، وذريتهم أيضاً - كما انه مفرد ذرارى .

(٣) اللفظ - خ - ل .

(٤) محمد بن عبدالله ﷺ كذا فى نسخ الرواية .

﴿و﴾ ان ﴿انبیائه﴾ الذین عددهم مائة ألف نبی وأربعة وعشرون ألف نبی . والجمیع ﴿حججه﴾ علی الخلق لثلا ینكون علی الله للناس حجة بعد الرسل.

﴿و﴾ كذلك یجب ﴿التصدیق بكتابه﴾ الذی هو القرآن وهو كلام الله للاعجاز بآیه منه ﴿الصادق﴾ حیث لا یجوز علیه الكذب لامتناع الكذب علیه تعالی بقبحه عقلا وهو لا یفعل القبیح - ﴿العزیز الذی لا یتبعه الباطل من بین یدیه ولا من خلفه﴾ وهذا لا ینافی تطرق التخییر لما بین یدینا من القرآن وهو ما بین الدفتین لان ذلك الوصف باعتبارہ فی نفسه (١)

(١) قد اختلف علمائنا الابرار رضوان الله علیهم فی هذه المسألة فمنهم من جعل الحفظ لاجل ومنهم من جعله فی نفسه من غیر تقید ومنهم من جعله كذلك فی غیر الالفاظ ومنهم من لم یسلم فی الحفظ لافی المعانی ولا المبانی وانما هو حجة الله علی العباد والوزر الملقى علی الامة لما جاء بالاخذ به والتسليم له بنص من المعصومین عليه السلام وان كان قد وقع فیہ التحریف ! ؟ ! . كما فی قولهم عليه السلام المنقول فی تفسیر العیاشی عن ابی جعفر عليه السلام قال : لولا انه زید فی کتاب الله ونقص ما خفی حقنا علی ذی حجبی ولو قد قام قائمنا فنطق صدقه القرآن . وما ورد فی حدیث عن ابی عبد الله عليه السلام : قد طرح منه آی كثيرة ولم یزد فیہ الاحروف قد أخطأت به الكتبة وتوهمتها الرجال . وما جاء فی الکافی عن محمد بن سلیمان عن بعض اصحابه عن ابی الحسن عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداک انا نسمع الایات فی القرآن لیس هی عندنا كما نسمعها ولا نحن \*

\* أن نقرأها كما بلغنا عنكم فهل نأثم فقال لا اقرأوا كما تعلمتم فسيجيئكم من يعلمكم، يعنى صاحب الامر والزمان عليه السلام وفى بعضها سيخرج بقرآن جديد : اى غير الذى فى أيديكم . ولا يسعنا المجال لاطالة هذا المقال فان أراد طالبه التحقيق فليراجع كتاب البحار وكتاب الصافى للفيض الكاشانى طاب ثراه . وكتاب الجامع فى هذا اللامع ، فصل الخطاب للمحدث النورى نور الله مضجعه .

فنقول من غير وضع ستر على المعقول : وجود التغيير من جهة النقصان أمر لا سبيل لنفيه ورفضه من وجوه : منها : أن حدوث القراءات المتغيرة فى الكتاب العزيز ليس من أمر الوحي المنزل ولا من الرسول المرسل عليه السلام فلا يمكن نفي التغيير الحاصل بالتعيين ! ! لما جاء عنهم عليهم السلام : فى قول الراوى انهم يقولون انه نزل على سبعة أحرف فقال عليه السلام كذبوا والله انه نزل على حرف واحد من الرحمن . هذا فى تعيين الحكم الواقعى لا التكليفى اذ به يتحقق العمل والحجة الظاهرية كما ورد عنهم عليهم السلام فيما تقدم .

ومنها: انه غير ما جمعه وكتبه الامير عليه السلام وما كان فى مصحف فاطمة عليها السلام كما ورد بأن سورة الاحزاب كانت تعدل سورة البقرة وان النورين ومائة آية والحجر تسعون آية - بل يفارقه . فلا يتصور أن يأخذ أحدهما الحكم وبأخذه المفارق له أيضاً ! ! فتحصل الاستحالة العقلية . فان القول بعدم التغيير مع التسليم بحصول الفرق بين هذا وذاك . لا يمكن جمعهما فى حكم واحد . والاحاديث فى الفرق محصاة من البقرة الى الناس . تبلغ \*

وهو القرآن المحفوظ عندهم ! ؟ . وهو كلام محدث مخلوق ليس بتقديم  
بدليل قوله عز وجل ( ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه  
وهم يلعبون ) ( ١ )

ولانه ﴿ تنزيل من حكيم حميد ﴾ - واعلم ان القرآن هو السابق  
على سائر الكتب المنزلة والشاهد لها بالصدق والحقيقة - كما قال عليه السلام  
هنا ﴿ وأنه المهيم على الكتب كلها ﴾ لان تلك الكتب وان شاركت  
القرآن في كونها كلام الله الا انها ليست في حد ذاتها بمعجز ( ٢ ) .

﴿ وأنه حق من فاتحته ﴾ التي هي البسمة من أم الكتاب ﴿ الى  
خاتمته ﴾ التي هي آخر آية من سورة الناس .

﴿ نؤمن ﴾ ونصدق بجميع ما فيه من ﴿ محكمه ﴾ : وهو ما دل  
دلالة ظاهرة أو نصاً على المراد به .

﴿ أعلى حد التواتر فلا يمكن اعطاء المقولة التصويب بعدم حصول الفرق  
فتأمل ! ان القائلين بعدم حصول التغيير أو اطراء التنقيص ليس  
من باب التحقيق والحقيقة وانما من باب القاء الحجة على الناس ورفع  
الشك والقليل والقال عن الامة . ونحن لسنا بحاجة عن هذا كله لكفاية  
ما عندنا من أهل العصمة عليه السلام فلا يعتريه للنقض والابرار .

( ١ ) سورة الانبياء آية ٢ -

( ٢ ) ان الكتب السماوية من الاناجيل والتورات والذبور وغيرها غير  
قرآنا الكريم لم يكن فيها اعجاز بالنسبة الى الكلام وتراكيبه، والمخاطبين  
به ، وانما كان اعجازها في تنزيلها وأحكامها . فوقع الاعجاز في تنزيله  
ومتعلقه لاداته .



﴿ومتشابهه﴾ : وهو ما لم يظهر معناه ولا المراد منه الا للخواص والراسخين فى العلم .

﴿وخاصه﴾ : وهو الحكم على الجزئى .

﴿وعامه﴾ : وهو الحكم على جميع الافراد .

وفى رواية مسعدة بن صدقة عن ابي عبدالله عليه السلام : ان المتشابه ما شبه على الجاهل (١) - وفى رواية عنه عليه السلام : ان المحكم ما يعمل به والمتشابه الذى يشبه بعضه بعضاً .

وفى خبر أبى بصير عنه عليه السلام : أن القرآن فيه محكم ومتشابه ، فأما المحكم فنؤمن به ونعمل به [ وندين به ] ، وأما المتشابه فنؤمن به به ولا نعمل به (٢) .

﴿و﴾ كذلك نصديق ﴿بوعده﴾ من الثواب والجزاء على الطاعة ﴿ووعيده﴾ من العقاب على المعصية والعذاب .

﴿وبناسخه ومنسوخه﴾ لثبوت النسخ فيه - والناسخ : هو الثابت المعمول به - والمنسوخ : هو ما كان معمولاً به ثم جاء نسخه

(١) وفى بعض مصادر الرواية - جاهله .

(٢) ويعضده ما فى خبر عبدالله بن بكير عن أبى عبدالله عليه السلام قال : نزل القرآن بآياك أعنى واسمعى يا جارة . وهذا مثل يضرب لمن يتكلم بكلام ويريد به غير المخاطب . فان المخاطب على سبيل التعيين هم أهل البيت عليهم السلام أو أعدائهم أو محبيهم لا غير .

كما جاء في خبر مسعدة المتقدم (١) وفي رواية : الناسخ الثابت والمنسوخ ماضى (٢) ولكن التصديق بهذه الاقسام .

﴿و﴾ كذلك ﴿بقصصه وأخباره﴾ يتوقف على قیَمِ النبی ﷺ [وآله ﷺ] كما في خبر اسماعيل بن جابر قال سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : ان الله تبارك وتعالى بعث محمداً ﷺ فختم به الانبياء فلانبي بعده ، وأنزل معه كتاباً فختم به الكتب فلا كتاب بعده أحل فيه حلالاً وحرّم فيه حراماً فحلاله حلال الى يوم القيامة وحرامه حرام الى يوم القيامة ، فيه شرعكم وخبر من قبلكم وبعدكم ، وجعله النبي ﷺ علماً باقياً في أوصيائه فتركهم الناس وهم الشهداء على أهل كل زمان وعدلوا عنهم ثم قتلوهم واتبعوا غيرهم وأخلصوا لهم الطاعة حتى عاندوا من أظهر ولاية ولاة الامر وطلب علومهم قال الله تعالى (فنسوا حظاً مما ذكروا به) (٣) ولا تزال تطلع على خائنة منهم وذلك انهم ضربوا بعض القرآن ببعض واحتجوا بالمنسوخ وهم يظنون أنه الناسخ واحتجوا بالمتشابه وهم يرون أنه المحكم واحتجوا بالخاص وهم يقدرّون أنه

(١) نص الخبر عن العياشي عن من يروى عنه عن مسعدة بن صدقة قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه ، قال : الناسخ الثابت المعمول به والمنسوخ ما قد كان يعمل به ثم جاء مانسخه ، والمتشابه ما تشابه على جاهله .

(٢) كل ما في الباب مروى عن العياشي في تفسيره .

(٣) سورة المائدة آية ١٤ .

العام ، واحتجوا بأول الآية وتركوا السبب فى تأويلها ولم ينظروا الى ما يفتحون به الكلام ولا يهتمون ولم يعرفوا موارده ومصادره اذ لم يأخذوه عن أهله فضلوا وأضلوا .

واعلموا رحمكم الله انه من لم يعرف من كتاب الله عز وجل الناسخ من المنسوخ والخاص من العام والمحكم من المتشابه والرخص من العزائم والمكى من المدنى وأسباب التنزيل ، والمبهم من القرآن فى ألفاظه المتقطعة والمؤلفة (١) .

وما فيه من علم القضاء والقدر والتقديم ، والتأخير ، والبيّن ، والعميق ، والظاهر والباطن ، والابتداء من الانتهاء ، والسؤال والجواب ، والقطع ، والوصل ، والمشتق منه والجامد ، والصفة لما قبل مؤيد لما بعد ، والمؤكد منه ، والمفصل ، وعزائمه ورخصه ، ومواضع فرائضه

(١) وما فى معناه ما جاء فى كتاب الفصول المهمة فى أصول الائمة عليهم السلام فى حديث طويل ثم قال نقلا عن أمير المؤمنين عليه السلام انه قال : ان القرآن ناسخ ومنسوخ ومحكم ومتشابه وخاص وعام ثم ذكر انواعاً كثيرة تزيد على المائة منها : انه قال ورخص وعزائم وحلال وحرام وفرائض وأحكام ، ومنقطع ، ومعطوف ومنه ما لفظه خاص ومعناه عام : ومنه ما لفظه عام محتمل ، للعموم ، ومنه ما لفظه واحد ومعناه جمع ، ومنه ما لفظه جمع ومعناه واحد ، ومنه ما لفظه ماضى ومعناه مستقبل ، ومنه ما تأويله فى تنزيله ، ومنه ما تأويله مع تنزيله ، ومنه ما تأويله قبل تنزيله ، ومنه ما تأويله بعد تنزيله ، ومنه آيات نصفها منسوخ ونصفها متروك على حاله . الى ان قال : فكانت الشيعة اذا فرغت من تكاليفها تسأله عن قسم قسم فيخبرها . الحديث .

وأحكامه ، ومعنى حلاله وحرامه الذى هلك فيه الملحدون ، والموصول من الالفاظ والمحمول على ما قبله وعلى ما بعده ، فليس بعالم بالقرآن ولا هو من أهله ومتى ما دعى معرفة هذه الاقسام مدع بغير دليل فهو كاذب مرتاب مفتر على الله الكذب ورسوله ومأوئه جهنم وبئس المصير .

ويعتقد أيضاً اعجازه حيث ﴿لا يقدر أحد من المخلوقين أن يأتي بمثله﴾ (قل لان اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) (١) .

وليس علينا معرفة وجه اعجازه على اليقين والحقيقة : لوقوع الاختلاف فيه وان كان اظهرها ما قدمنا كما يشعر به الخبر الصادق المروى فى تفسير القمى ، حيث قد جاء : ان الوليد بن المغيرة جاء الى النبي ﷺ فقرأ النبي صلى الله عليه وآله القرآن كأنه رق ودهش فبلغ ذلك أبو جهل فأثاه فطال بينهما التشاجر حتى قال له الوليد فوالله ما فيكم رجل بأعلم منى بالشعر ولا برجزه ولا بطويله ولا بمديده ولا بأشعار الجن ، والله ما يشبه الذى يقوله هذا والله ان لقوله حلاوة وان عليه لطلاوة وانه لمثمر وأن أعلاه لمصدق بأسفله وأنه ليعلو ولا يعلو عليه وانه ليحطم ما تحته ثم لما كثر عليه منهم اللاحاح قال فدعنى حتى افكر فلما فكر قال «ان هذا الاسحر يؤثر» .

ولا ينطرق اليه ما ورد من الاخبار ان كل حديث خالف كتاب الله فهو زحزف أو اضرب به الحائط لان المراد ما خالف صريح القرآن بعد تفسيره وبيانه من جهتهم ﷺ أو من الآيات التى هى ظاهرة المعنى

ولم يتعرض صلوات الله وسلامه عليه الى اشتراط عصمة النبى صلى الله عليه وآله التى هى متفق عليها فى الجملة لثبوتها من الدين ضرورة وان اختلفوا فى محلها ومعناها : كما فى الخبر المروى عن أبى عبد الله عليه السلام على ما رواه هشام قال : المعصوم هو الممتنع بالله من جميع محارم الله قال الله تعالى (ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم) (١).

وفى صحيحة ابن أبى عمير كما فى المعانى عن هشام بن الحكم فى تقرير العصمة وبأى شىء تعرف فقال : ان جميع الذنوب لها أربعة أوجه ولا خامس لها الحرص والحسد والغضب والشهوة هذه منفية عنه لا يجوز ان يكون حريصاً على هذه الدنيا وهى تحت خاتمه لانه خازن المسلمين فعلى ماذا يحرص ، ولا يجوز ان يكون حسوداً لان الانسان انما يحسد من فوقه وليس فوقه أحد فكيف يحسد من دونه ، ولا يجوز ان يغضب لشىء من أمور الدنيا الا ان يكون غضبه لله عز وجل فان الله قد فرض عليه اقامة الحدود ، وأنه لا تأخذه فى الله لومة لائم ولا رافة فى دينه (٢) حتى يقيم حدود الله ، ولا يجوز ان يتبع الشهوات ويؤثر الدنيا على الآخرة لان الله عز وجل حبب اليه الآخرة كما حبب اليها الدنيا فهو ينظر الى الآخرة كما ننظر الى الدنيا : فهل رأيت أحداً ترك وجهاً حسناً لوجه قبيح وطعاماً طيباً لطعام مرّ وثوباً ليناً لثوب خشن ، ونعمة باقية دائمة لدنيا فانية زائلة وفى الخبر عن على بن الحسين عليه السلام فى بيان معنى المعصوم كما

(١) سورة آل عمران آية ١٠١ .

(٢) ذنب - خل .

فی المعانی أيضاً : ولست العصمة فی ظاهر الخلقة فیعرف بها فذلک  
لا یكون الامام الامعصوماً قیل له: یا بن رسول الله فما معنی المعصوم ؟ فقال:  
هو المعتصم بحبل الله وحبل الله هو القرآن لا یفترقان الى یوم القيامة (١)  
فالامام یهدی للقرآن ، والقرآن یهدی للامام وذلک قول الله  
عزوجل (ان هذا القرآن یهدی للتى هی أقوم) (٢) .

---

(١) كما جاء فی الحدیث المشهورین الجمهور وبلغ اقصى حدّ  
التواتر المشهود بحديث الثقلين والوزیرین - انی تارك فیكم الثقلين  
كتاب الله وعترتی اهل بیتی .  
(٢) سورة الاسراء آیه ٩ .

## فصل

### فى الامامة

: وهى من أصول العقائد التى بنى عليها الاسلام : وهى رياسة عامة فى أمور الدين والدنيا، واقعة بنص الله تعالى على لسان نبيه أولسان خليفته - وهى لطف واجب على الله تعالى بعد الرسالة .

فيجب على الخلق ان يعتقدوا ﴿أن الدليل﴾ والمرشد ﴿بعده﴾ ﴿عليه السلام﴾ والحنة على المؤمنين ﴿فى جميع ماجاء به النبى ﴿عليه السلام﴾ من الاحكام والقائم بأمر المسلمين﴾ فى جميع احوالهم ﴿والناطق عن القرآن﴾ بجميع مافيه من علم ممن كان أو يكون لان القرآن جامع لجميع ذلك ولكن لا يعرفه الا القيم عليه ومن نص على استخلافه الكتاب والنبى ﴿عليه السلام﴾ عن الله .

﴿وهو﴾ العالم بالاحكام ﴿فى عالم الازل عالم الانوار- من نص على أنه﴾ أخوه ﴿فى العلم والعمل وليست أخوة فى النسب فليست أخوته كأخوة هارون من موسى كما نطق به الدليل (١)﴾ ﴿وهو﴾

---

(١) المشهور بحديث المنزلة : أنت منى بمنزلة هارون من \*

انما هو ﴿خليفته﴾ كما ان هارون خليفة موسى عليه السلام .

﴿ووصيه﴾ بعد موته كما ان يوشع بن نون وصى موسى عليه السلام حيث ان هارون قد قبض في حياة أخيه .

﴿و﴾ هو ﴿وليّه﴾ فهو أولى بالمؤمنين من أنفسهم: لان معنى الولاية هنا هي ولاية التصرف فيما كان هو متصرفاً فيه .

وهو ﴿الذى﴾ قال فيه باتفاق الفريقين في الرواية ﴿كان﴾ منى (١) ﴿بمنزلة هارون من موسى﴾ في كلما ثبت له منه وبهذا ثبت له المنزلة العامة (٢) لا كما تقولنه العامة: من الاستخلاف على المدينة او على أهله مدة غيبته ولو كان الامر كذلك لبطل الاستثناء الواقع بعد قوله «الا انه لاني بعدى»: لان المنزلة العامة المصدر بها الكلام تدل على ثبوت النبوة له عليه السلام كما كانت لهارون عليه السلام فنفاها بقوله «الا انه لاني بعدى» . وقد نص عليه في مقام الاستخلاف بالاسم والوصاف كما وقع الكتاب الذي هو الحجة في جميع المشارق والمغارب على وجه لا ينكرها الامن هو ناصب : فقال فيه خليفتي فيكم ﴿على بن أبي طالب﴾ وأسم ابى طالب عبدالمناف كما نطقت به الاخبار وأنما غلبت الكنية عليه كما

\* موسى الا انه لاني بعدى - متفق عليه عند جمهور المسلمين - كما انه مروي في صحاح السنة وأهل الجماعة . وانه قد روى بطرق متعددة عدداً المحققون ما ينيف عن المائة وثلاثين طريقاً .

(١) في نسخ الرواية «منه» لذا اخرجناه من الاصل .

(٢) وقوله العامة احترازاً من الخاصة ببعضها ، بل بالاصالة

لاخراج التواب والولاء من قبله .



نطق به الخبر المروى عنه فى كتاب معانى الاخبار (١) ولقد سماه بهذا الاسم الشريف الذى فى الحقيقة لا يصلح الا اليه تعالى من فوق عرشه وأصله لقبه ، والا فالاسم زيد : كما نطق به الخبر المروى عنه فى كتاب المعانى ، ولكن غلبت الاسمية على اللقبية وصار لقبه المختص به ﴿أمير المؤمنين﴾ فهذا الاسم لا يصلح لغيره وان شاركه فى تلك الامارة فلا يسمى به شخص بعده فرضى به الا كان كافراً مبتلياً بداء ابي جهل كما تضمنته جملة من الاخبار .

حتى ان العامة قدروا من طريقهم ذلك عن النبى ﷺ كما ذكره ابن القرطان فى أماليه على ما نقله ابن ابي الحديد فى شرح نهج البلاغة ومع ذلك فقد أنكر فى رواياتهم وجود ذلك اللقب لامير المؤمنين ﷺ

(١) نص الحديث : عن الحسن البصرى قال: صعد أمير المؤمنين ﷺ منبر البصرة فقال : أيها الناس أنسبونى فمن عرفنى فلينسبنى والا فأنا أنسب نفسى - أنا زيد ابن عبدمناف بن عامر بن عمرو بن المغيرة بن زيد بن كلاب . فقام اليه ابن الكواء فقال له يا هذا ما نعرف لك نسباً غير أنك على بن أبى طالب ابن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف بن قصى بن كلاب فقال له يالكع [أى الاحمق] ان ابنى سماني زيدا باسم جده قصى وأسم أبى عبدمناف فغلبت الكنية على الاسم، وان اسم عبدالمطلب عامر فغلب اللقب على الاسم واسم هاشم عمرو فغلب اللقب على الاسم واسم عبدمناف المغيرة فغلب اللقب على الاسم وان أسم قصى زيد فسمته العرب مجمعاً لجمعه اياها من البلد الاقصى الى مكة فغلب اللقب على الاسم .

انما الموجود يعسوب المؤمنين (١) .

❦ و❦ هو ❦ امام المتقين❦ وهم الشيعة الميامين - وأصله من  
اتصف بالتقوى غلب على هذه الفرقة المحقة (٢).

(١) نص ماجاء فى شرح النهج : ويزعم الشيعة انه خو طب فى  
حياة الرسول ﷺ بأمر المؤمنين خاطبه بذلك جلة المهاجرين والانصار  
ولم يثبت ذلك فى أخبار المحدثين الا انهم قدروا ما يعطى هذا المعنى  
وان لم يكن اللفظ بعينه وهو قول رسول الله ﷺ له انت يعسوب الدين  
والمال يعسوب الظلمة وفى رواية اخرى هذا يعسوب المؤمنين وقائد  
الفرامحجلين . انتهى والروايتان مرويتان فى معظم صحاح السنة .

(٢) لماورد فى طريق جميع الطوائف ونص عليه كل مصاحب  
قوله ﷺ ستفرق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة  
قال نصير الملة والدين الطوسى طيب الله ثراه بعد تحقيق وتحليل كل  
فرقة : ثم وجدت ان طائفة الامامية هم يخالفون الكل فى اصولهم فلو كانت  
فرقة من عداهم ناجية لكان الكل ناجين فيدل ان الناجية هم الامامية  
لا غير انتهى . بمعنى انه لا يوجد فرقة غير الامامية تخالف كل الفرق على  
الاطلاق بل فرقة ترى لها ربط ووصل مع احتها أو غيرها ولو كان الاستثناء  
لها لما كان مختص بها بل كان لها ولما يشابهها ويمثلها . ثم انه قد أجمع  
الكل على دخول الجنة بالاقرار بالشهادتين ولم يخالف الا الامامية وهذا  
اعظم فرق ولا مستثناء غيرهم منه ، ومن أراد المزيد والتحقيق فليراجع  
كتاب الدرر النجفية للشيخ يوسف البحرانى وكتاب الانوار النعمانية  
للجزائرى قدس سرهما .

كما روه (١) ورويناه سيما فى تفسير آيات المتقين فى القرآن (٢) .  
 ﴿و﴾ هو ﴿قائد الغر المحجلين﴾ الى الجنة والمراد بالغر المحجلين هم أولياؤه وشيعته ، وأصلها من أوصاف الخيل النجب من فى غرتها بياض وفى قوائمها كذلك ، وقد استعير لهم لجامع : هو وجود النور فى غرة وجوههم وفى أرجلهم يسعى بين أيديهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم عند سعيهم الى الجنة .

﴿و﴾ هو ﴿أفضل الوصيين﴾ لان عدد الاوصياء كعدد الانبياء وهو مائة ألف وصى وأربعة وعشرون ألف وصى (٣) .

كما نطقت به الرواية المتقدمة من الامالى والخصال : حيث قال فيها الرضا عليه السلام وخلق الله عز وجل مائة ألف وصى وأربعة وعشرين ألف وصى وعلى اكرمهم على الله وأفضلهم (٤) .

(١) راجع كتاب الفصل فى الملل والنحل للشهرستانى فقد عدد طرق رواياتهم فيه .

(٢) بل جاء فى التفاسير ان المراد من المتقين هم الشيعة والتابعين لاهل البيت عليه السلام كما فى تفسير الصافى وتفسير البرهان ومجمع البيان وتفسير التبيان . راجع يتضح لك البيان .

(٣) جاء فى حديث اللوح الذى نزل به جبرئيل من السماء مكتوباً هذا كتاب من الله العزيز العليم لمحمد نبيه (الى أن قال) : وأنى فضلتك على الانبياء وفضلت وصيك على الاوصياء . الحديث الثانى الباب ١٠١ من كتاب الفصول المهمة فى أصول الائمة .

(٤) أفضلية أمير المؤمنين على الاوصياء مسلمة بلا خلاف يذكر \*

﴿و﴾ هو ﴿وارث علم النبیین﴾ الذين هم من آدم الى محمد ﷺ ﴿والمرسلین﴾ من أولى العزم وغيرهم ، وقد عرفت عددهم .  
وقد جاء النص عليه بهذه الاوصاف من طريق المخالفين أكثر مما ورد  
من طريقنا - وهى شاهدة بالنص الصريح (١) .

\*-وانما الخلاف الواقع فى أفضليته على أولى العزم الاربعة - والحق  
أفضليته لما ورد فى ذلك من النصوص المتواترة الكثيرة : كقول ابى  
عبدالله عليه السلام لولا على عليه السلام لما كان لفاطمة كفواً على وجه الارض آدم  
فمن دونه . وهو صريح فى ان الامام على أفضل الخلق الامحمد ﷺ  
(١) ورد عن طريقهم أخبار تنص بذلك أكثر مما ورد من طريقنا

نذكر البعض للتمثيل - قال رسول الله ﷺ لعلی «مرحباً بسيد المسلمين  
وامام المتقين» رواه ابو النعیم فى حلیة الاولیاء ج ١ ص ٦٦ وايضاً بنصه  
فى ترجمة الامام على بن ابى طالب من تاريخ دمشق لابن عساکر الشافعى  
ج ٢ ص ٤٤٠ و ٩٤٩ كنز العمال ج ١٥ ص ١٥٧ شرح نهج البلاغة لابن  
ابى الحديد ج ٩ - ص ١٧٠ طبع مصر نظم در السمطين للزرندى الحنفى  
ص ١١٥ - مطالب السؤل لابن طلحة الشافعى ج ١ ص ٤٦ طبع النجف  
- ينابيع المودة للقندوزى الحنفى ص ١٨١ و ٣١٣ طبع اسطنبول  
و ص ٢١٣ طبع الحيدرية النجف - منتخب كنز العمال بهامش مسند  
احمد ج ٥ ص ٥٥ - فرائد السمطين ج ١ ص ١٤١ .

وقال ﷺ «أوحى الى فى على : أنه سيد المسلمين وولى المتقين  
وقائد الغر المحجلين» رواه ابن عساکر الشافعى فى ترجمته للامام على  
عليه السلام ج ٢ ص ٢٥٧ - الرياض النضرة ج ٢ ص ٢٣٤ الطبعة الثانية - ذخائر \*

\*العقبى للطبرى ص ٧٠ طبع مصر .

وقال أيضاً عليه السلام مشيراً الى على «هذا امام البررة ، قاتل الفجرة منصور من نصره مخذول من خذله ثم مدبها صوته» - رواه ابن المغازلى الشافعى فى مناقبه ص ٨٤ و ١٢٠ و ١٢٥ - المناقب للخوارزمى الحنفى ص ١١١ - ترجمة الامام على بن ابي طالب - من تاريخ دمشق لابن عساكر الشافعى ج ٢ ص ٤٧٦ و ٩٩٧ - كفاية الطالب للكنجى الشافعى ص ٢٢١ طبع النجف الحيدرية وص ٩٩ طبع الغرى - ينابيع المودة للقندوزى الحنفى ص ٧٢ و ١٨٥ و ٢٣٤ و ٢٥٠ و ٢٨٤ طبع اسطنبول وص ٢٧٨ و ٢١٩ و ٣٤١ و ٨٢ طبع الحيدرية - الفصول المهمة لابن الصباغ المالکى ص ١٠٨ - فتح الملك العلى بصحة حديث باب مدينة العلم على ص ٥٧ طبع الحيدرية وص ٢٥ طبع الازهر مصر اسعاف الراغبين بهامش نور الابصار ص ١٥٨ طبع السعيدية - الصواعق المحرقة ص ١٢٣ طبع الحيدرية وص ٧٥ طبع مصر .

وقال ايضاً عليه السلام له «انت ولى كل مؤمن بعدى» رواه أحمد بن حنبل فى مسنده ج ٥ ص ٢٥ - الاستيعاب لابن عبد البر بها مش الاصابة ج ٢ ص ٢٨ - الاصابة لابن حجر ج ٢ ص ٥٠٩ - ينابيع المودة للقندوزى الحنفى ص ٥٥ و ١٨٢ طبع اسطنبول وطبع الحيدرية ص ٢١٥ - خصائص أمير المؤمنين \* للنسائى الشافعى ص ٦٤ - المستدرک للحاكم ص ١٣٤ ج ٣ - وملخصه للذهبي ايضاً .

وانما ذكر (١) هذه الاوصاف دون سائر أوصافه : للتنبيه على ان الامام بعد النبي ﷺ يشترط فيه ما يشترط في الاوصياء السابقة ولم يستجمع لها سواه .

وقد روى الطبراني في معجمه باسناد صحيح عن عبد الله بن عليم الجهني قال : قال رسول الله ﷺ : أن الله أوحى الى في علي ثلاثة أشياء ليلة أسرى بي انه سيد المؤمنين وولي المتقين والقائد الغر المحجلين وروى مردويه (٢) من أجلاء علمائهم عن أم سلمة رضي الله عنها ان النبي ﷺ قال لها يأ أم سلمة اسمعي واشهدي هذا علي بن أبي طالب وصي وخليفتي من بعدى وقاضي ديني والذائد عن حوضي يأ أم سلمة اسمعي واشهدي هذا علي ابن أبي طالب امام المتقين وقائد الغر المحجلين وقاتل الناكثين والفاسقين والمارقين (٣) .

﴿و﴾ قد نصت النصوص المتواترة من الطرفين ان الامام ﴿بعده﴾ ابنه ﴿الحسن والحسين﴾ وان كانا مرتبين فهما ﴿سيد اشباب أهل الجنة﴾ فيكونان سيدي جميع من في الجنة حيث ان ليس في الجنة

(١) اي الامام الرضا عليه السلام في سرد حديثه المشروح .

(٢) في مناقبه . ومن اراد مزيداً من التحقيق فليراجع المصادر المتقدم ذكرها .

(٣) وروى ايضاً عن أم سلمة حديث طويل مماثل لهذا الحديث قال ﷺ في آخره وأنت أبو السبطي وأبو الائمة التسعة من صلب الحسين ومنا مهدي هذه الامة يا علي شيعتك المنتجبون ولولانت وشيعتك ماقام دين الله .

الا لشباب وليس فيها كهول ، وبذلك بطل ما رواه المخالفون فيما وضعوه من الاخبار واعترفوا ايضاً بوضعه من ان أبا بكر وعمر سيدا كهول أهل الجنة .

﴿ثم على بن الحسين﴾ الأكبر الذي أمه شهربانو بنت يزدجر كما جاء به حديث اللوح المروى عن الباقر عليه السلام كما في العيون والاكمال عن جابر بن عبد الله حيث قال له يا جابر حدثنا بما رأيت من الصحيفة : فقال له جابر نعم يا أبا جعفر دخلت على مولاتى فاطمة عليها السلام لا هنيها بمولودها الحسين عليه السلام فاذا بيدها صحيفة بيضاء من درة فقلت لها يا سيدة النسوان ماهذه الصحيفة التى أراها معك قالت فيها أسماء الائمة من ولدى فقلت لها ناولينى لانظر فيها : فقالت يا جابر لولا النهى لكنت أفعل لكنه قد نهى أن يمسها الانبى أو وصى نبى أو أهل بيت نبى ولكنه مادون ذلك ان تنظر الى باطنها من ظاهرها قال جابر فرأيت فيها فاذا : أبو القاسم محمد بن عبد الله المصطفى أمه آمنة أبو الحسن على بن ابي طالب المرتضى أمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف أبو محمد الحسن بن على البر الزكى وأبو عبد الله الحسين بن على التقى أمهما فاطمة بنت محمد عليه السلام أبو محمد على بن الحسين ﴿زين العابدين﴾ العدل أمه شهربانو بنت يزدجر .

﴿ثم﴾ أبو جعفر ﴿محمد بن على﴾ الباقر ﴿باقر علم النبيين﴾ (١) أمه أم عبد الله بنت الحسن بن على بن ابي طالب .

﴿ثم﴾ أبو عبد الله ﴿جعفر بن محمد﴾ بن علي الباقر الملقب  
ب﴿الصادق وارث علم الوصيين﴾ أمه أم فروة بنت القاسم بن محمد  
بن ابي بكر .

﴿ثم﴾ أبو ابراهيم ﴿موسى بن جعفر الكاظم﴾ أمه جارية اسمها  
حميدة المصفاة .

﴿ثم﴾ أبو الحسن ﴿علي بن موسى الرضا﴾ أمه جارية أسمها  
نجمة .

﴿ثم﴾ أبو جعفر الثاني ﴿محمد بن علي الجواد﴾ الزكي أمه  
جارية أسمها خيزران .

﴿ثم﴾ أبو الحسن الثالث ﴿علي بن محمد الامين﴾ (١) الهادي  
أمه جارية أسمها سوسن .

﴿ثم﴾ أبو محمد (٢) ﴿الحسن بن علي العسكري﴾ (٣) أمه  
جارية أسمها سمانة وتكنى أم الحسن .

﴿ثم﴾ أبو القاسم - م ح م د- (٤) بن الحسن ﴿الحجة﴾ لله علي

(١) بحذف الجواد الامين في نسخ الرواية .

(٢) الثاني - والاول زين العابدين عليهم خير صلاة وتسليم وأفضل  
صلاة المصلين .

(٣) بحذف اللقب في نسخ الرواية الموجودة ، وفي نسختين الكتاب  
- الرفيق -

(٤) قد ورد في الاخبار النهي عن تسميته باسمه فلذا قطعه : كما في \*



خلقه ﴿القائم﴾ بأمر الله بعد خروجه المترقب ﴿المنتظر المهدي ولد الحسن العسكري﴾ (١) أمه جارية اسمها نرجس .

فهؤلاءهم الائمة من عند الله الذين قد نص عليهم في الكتاب : وهي الشهور الاثني عشر في قوله تعالى (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله - (٢) وهم الاسباط المذكورون في الاية - وهم الاعين الاثني عشر المتفجرة من الحجر الذي هو محل الرسالة والنبوة - وهم المستكملون لشرائط الامامة المنصوص عليها بان الامامة لا تصلح بدونها (٣)

﴿صحيحة داود بن القاسم الجعفرى قال : سمعت ابا الحسن العسكري عليه السلام يقول : الخلف من بعدى الحسن ، فكيف لكم بالخلف من بعد الخلف ؟ فقلت ولم جعلنى الله فداك ؟ قال : انكم لانرون شخصه ولا يحل لكم ذكره باسمه ، فقلت فكيف نذكره ؟ فقال : قولوا : ا لحجة من آل محمد صلوات الله عليه وسلامه . الكافى ج ١ ص ٢٣٣ .

(١) ولده - فى نسخ الرواية .

(٢) سورة التوبة آية ٦٣ .

(٣) بل نص المفسرون والمحدثون فى تفاسيرهم على انه أكثر من ثلث

القرآن قد نزل فيهم عليهم السلام كما فى قوله عليه السلام : ثلث فينا ، وثلث فى اعدائنا وثلث فى محبيننا . وجاء ايضا فى تفسير العياشى باسناده عن ابي جعفر عليه السلام قال نزل القرآن على أربعة أرباع : ربع فينا وربع فى عدونا وربع سنن وامثال وربع فرائض وأحكام وعلى ذلك كثير من الاخبار وقد اعتمد فى الحديث الاول على ما نزل فى طبقة البشر ، وفى الثانى عموم ما نزل فيه وهناك \*

\* أخبار آخر تفرع وتفصل أكثر فاعلم انه قد ورد من الطرفين اخبار تؤيد ذلك، نذكر نبذة من الايات التى نزل فيهم ﷺ باجماع الطرفين قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهر كرم تطهيراً - الاحزاب آية ٣٣ وقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الأمر منكم النساء آية ٥٩ - وقوله تعالى فستلوا أهل الذکر ان كنتم لاتعلمون - النحل آية ٤٣ وقوله تعالى وجعلها كلمة باقية فى عقبه لعلهم يرجعون - الزخرف آية ٢٨ وقوله تعالى ألم تركيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها فى السماء - ابراهيم آية ٢٤ وقوله تعالى ونريد ان نمن على الذين استضعفوا فى الارض ونجعلهم ائمة ونجعلهم الوارثين - القصص آية ٥ - وقوله تعالى وبعثنا منهم اثنى عشر نبياً - المائدة آية ١٢ وقوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا - فاطر آية ٣٢ وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين - التوبة آية ١١٩ وقوله تعالى قل يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم - التوبة آية ١٠٨ وقوله تعالى ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون - الاعراف آية ١٨١ وقوله تعالى قل لاسئلكم عليه أجراً الا المودة فى القربى - الشورى آية ٢٣ وقوله تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذرياتهم بايمان الحقنا بهم ذرياتهم - الطور آية ٢١ وقوله تعالى ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله - البقرة آية ٢٠٧ وقوله تعالى الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم البقرة آية ٢٧٤ وقوله تعالى عم يتسائلون عن النبأ العظيم الذى هم فيه مختلفون - النبأ آية ٣ ومن اراد المزيد فعليه \*

ففى حديث المفضل بن عمر كما فى العيون والاكمال عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ لما اسرى بى الى السماء واوحى الى ربى جل جلاله يا محمد انى اطلعت الى الارض اطلاعة فاخترتك منها فجعلتك نبياً وشققت لك اسماً من اسمائى فانا المحمود وانت محمد ثم اطلعت الثانية فاخترت منها علياً وجعلته وصيك وخليفتك وزوج ابنتك وأباذريتك وشققت له اسماً من اسمائى فانا العلى الاعلى وهو على ، وجعلت فاطمة والحسن والحسين من نور كما ، ثم عرضت ولايتهم على الملائكة فمن قبلها كان عندى من المقربين ، يا محمد لو ان عبداً عبدنى حتى ينقطع أو يكون كالشن البالى ، ثم اتانى جاحداً ولايتهم ما أسكنته جنتى ولا اظللته تحت عرشى - يا محمد تحب ان تراهم قلت: نعم يا رب فقال عز وجل ارفع رأسك فاذا انا بانوار على وفاطمة والحسن والحسين - الى قوله ومحمد بن الحسن عليه السلام فى وسطهم كانه كوكب درى قلت يا رب من هؤلاء قال هؤلاء الائمة وهذا القائم الذى يحل حلالى ويحرم حرامى وبه أنقم من أعدائى وهوراحة لاوليائى وهو الذى يشفى قلوب شيعتك من الظالمين والجاحدين والكافرين - فهم عترة الرسول ﷺ المعروفون بالوصية والامامة لا تخلو الارض من حجة منهم فى كل عصر وزمان كما مضى ويأتى .

فيجب أن ﴿أشهد لهم بالامامة﴾ كما أشهدنا الله ورسوله بها

\* بمراجعة كتب الحديث والجامع لها كتاب اثبات الهداة ، وكتاب ينابيع المودة للحافظ سليمان بن ابراهيم القندوزى الحنفى وهو من مصادرهم الجليلة وأعمادهم القوية .

فكذلك ﴿بالوصية وان الارض﴾ مذكّلها الله الى انقضاء الدهر وقيام  
القيامة ﴿لا تخلو من حجة الله تعالى على خلقه﴾ وهم الحجة فى ﴿عصرنا﴾  
هذا ﴿وأواننا﴾ (١) مستمر الى يوم القيامة ولولا ذلك لانكفأت الارض  
بأهلها حتى لو لم يكن فى الارض الاثنان لكان أحدهما الامام .

وقد استفاض بين الفريقين بل تواتر بينهم ذلك ، وكذا التنصيص  
عليهم خصوصاً وعموماً .

ففى صحيحة الثمالى عن أبى جعفر عليه السلام ، وصحيحة زرارة ،  
وموثقة أبى بصير عن أبى جعفر عليه السلام ان الله عز وجل أرسل رسوله محمد  
صلى الله عليه وآله الى الانس والجن وجعل من بعده اثنى عشر وصياً ، منهم من سبق  
ومنها من بقى ، وكل وصى جرت به سنة والوصياء الذين من بعد  
محمد صلى الله عليه وآله على سنة أوصياء عيسى .

وفى خبر المفضل بن عمر عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال  
سئلته عن قول الله عز وجل (واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) (٢) قال :  
هى الكلمات التى تلقاها آدم من ربه فتأب عليه وهو انه قال : يا رب  
أسئلك بحق محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين الاثبت على (فتأب  
الله عليه انه هو التواب الرحيم) (٣) فقلت له يا بن رسول الله فما يعنى  
بقوله فاتمهن ؟ قال يعنى أتمهن الى القائم عليه السلام اثنا عشر اماماً  
تسعة من ولد الحسين قال المفضل فقلت له يا ابن رسول الله فاخبرنى  
عن قول الله عز وجل ( فجعلها كلمة باقية فى عقبه ) (٤) قال : يعنى

(١) فى نسخ الرواية - فى كل عصر ووان .

(٢) سورة البقرة آية ١٢٤ (٣) سورة البقرة آية ٣٧ .

(٤) سورة الزخرف آية ٢٨ .

بذلك الامامة جعلها الله في عقب الحسين الى يوم القيامة قال فقلت له يا بن رسول الله فكيف صارت الامامة في ولد الحسين دون ولد الحسن عليه السلام وهما جميعاً من ولد رسول الله صلى الله عليه وآله وسبطاه وسيد اشباب أهل الجنة فقال عليه السلام: ان موسى وهارون كانا اخوين فجعل الله النبوة في صلب هارون دون صلب موسى عليه السلام ، وما كان لاحد ان يقول لم جعل الله ذلك فان الامامة خلافة الله عز وجل ليس لاحد ان يقول لم جعلها الله في صلب الحسين دون صلب الحسن لان الله هو الحكيم في افعاله لا يسأل عما يفعل وهم يسئلون .

﴿و﴾ أشهد ﴿أنهم العروة الوثقى﴾ المذكورة في آية الكرسي من القرآن في قوله تعالى ( فقد استمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها ) ( ١ ) ولا ينافي ذلك تفسيرها في أخبار آخر - كما في الكافي وغيره ( ٢ ) من الايمان بالله وحده لا شريك له ، لان الايمان بالله وحده لا شريك له هو الاقرار بالامامة كما تضمنته جملة من الاخبار ( ٣ ) .

وكذلك ما جاء عن الباقر عليه السلام من تفسيرها . بمودتهم أهل البيت . وكذا ما جاء عن النبي صلى الله عليه وآله كما في المعاني من احب أن يتمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها فليتمسك بولاية أخى ووصيى على بن أبى طالب عليه السلام ، فانه لا يهلك من أحبه وتولاه ولا ينجو من ابغضه وعاداه .

( ١ ) سورة البقرة آية ٢٥٦ .

( ٢ ) كتفسير العياشى و تفسير على ابن ابراهيم القمى و تفسير

البرهان للبحراني « قدس الله أرواحهم » في تفسير هذه الآية .

( ٣ ) الآخر .

﴿و﴾ أنهم ﴿ائمة الهدى﴾ المستنقذ بهم من الضلالة والعمى ،  
وانما نسبهم الى الهدى : لانهم لا يتصور الامن جهتهم ﴿و﴾ لذلك  
صاروا ﴿الحجة على أهل الدنيا﴾ وأهل الاخرى وفرضت ولايتهم فى  
الارض والسماء فهم المحجج الباقية ﴿الى أن يرث الله الارض ومن  
عليها﴾ بأن يصبروا الى الفنا فهم وجه الله الباقي الذى لا يفنى (١) .

﴿و﴾ كما يجب اعتقاد ذلك يجب اعتقاد ﴿أن كل من خالفهم﴾  
وسلك طريقاً غير طريقهم ﴿ضال﴾ من نفسه عن طريق الهدى ﴿مضل﴾  
غيره ﴿تارك للحق والهدى﴾ بان لاحق الالهم ولاهدى (٢) .

﴿و﴾ ذلك ﴿لانهم﴾ (٣) الثقل الاصغر المنبثون و﴿المعبرون  
عما﴾ (٤) فى الثقل الاكبر وهو ﴿القرآن﴾ : لان كل واحد منهما مبنى  
على صاحبه لن يفرقا حتى يردا عليه الحوض - كما جاء فى الاخبار  
المستفيضة من الطرفين ، بل المتواترة التى لا ينكرها الامن طبع الله على

(١) بل هم ﷺ يدالله فى السلطة والقوة ، وعين الله فى الكشف  
والنظر ، ولسان الله فى الخطاب وتكلم . كما جاء بذلك أحاديث التى  
لا تحصى فى هذا الضيق الاقصى . ومن طلب ذلك فعليه بمقدمة كتاب  
البرهان فى تفسير القرآن ، وكتاب عيون أخبار الرضا ﷺ ، وكتاب  
معانى الاخبار .

(٢) لاحق لسواهم ولاهدى - خ - ل - فى نسخ الرواية .

(٣) فى نسخ الرواية - أنهم - لكن للشبك والمزج فى الكلام .

(٤) عن - فى نسخة الحديث .

قلبه بالرّين (١).

فروى الطبرانى فى معجمه (٢) وغيره فى غيره (٣) باسانيد عديدة عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ انى تارك فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله عزوجل جبل ممدود من السماء الى الارض وعترتى أهل بيتى وانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض .

(١) بل هذا الذى طبع على قلبه الرين لا يكاد انكارها على وجه الاطلاق وانما أخذ فى تحريف الكلم عن مواضعه أو وضع كلمة مكان كلمة، مثل عترتى - سنتى وغير ذلك من التكاثر والتكاثس التى حلت على حملتها وعبادها .

(٢) وللطبرانى ثلاث معاجم أكبر وأوسط وأصغر . والرواية منقولة فى الثلاثة .

(٣) روى هذا الحديث المشهور فى صحيح الترمذى ج ٥ ص ٣٢٩ طبع دار الفكر ، نظم درر السمطين للذرندى الحنفى ص ٢٣١ ، الدر المنثور للسيوطى ج ٦ ص ٧ و ٣٠٦ ، ذخائر العقبى ص ١٦ ، الصواعق المحرقة ص ١٤٧ و ٢٢٦ طبع المحمدية بمصر ، ينابيع المودة للقندوزى الحنفى ص ٣٣ و ٤٠ و ٢٢٦ و ٣٥٥ طبع الحيدرية ، المعجم الصغير للطبرانى ج ١ ص ١٣٥ ، أسد الغابة فى معرفة الصحابة لابن الاثير الشافعى ج ١ ص ١٢ تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١١٣ ، عبقات الانوار ج ١ ص ٢٥ طبع اصفهان ، كنز العمال ج ١ ص ١٥٤ الطبعة الثانية ، الفتح الكبير للنبهانى ج ١ ص ٤٥١ مشكاة المصابيح للعمري ج ٣ ص ٢٥٨ ، السيف اليمانى المسلول ص ١٠ طبع الشام .

وروى التفتازانى فى شرح المقاصد بطرق عديدة - كما اعترف به عنه عليه السلام قال : أنى تارك فيكم الثقلين كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به وأهل بيتى - وقال ايضاً انى تارك فيكم ما ان اخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتى أهل بيتى (١) .

وروا فى صحاحهم عن زيد بن أرقم قال : لما أقبل النبى عليه السلام من حجة الوداع ونزل بغدير خم (٢) بين مكة والمدينة قام بالدوحات فقدم (٣) ماتحتهن ونادى بالصلاة جامعة قال فخرجنا الى النبى عليه السلام فى يوم شديد الحر وان منا من يجعل رداءه تحت قدميه من شدة الرضا حتى انتهينا الى النبى عليه السلام فصلى بنا ثم انصرف قال الحمد لله ثم ساق خطبة بليغة ونعى نفسه فيها الى ان قال وما أنتم قائلون فقام من كل ناحية مجيب نشهد انك عبدالله ورسوله وأنتك قد بلغت رسالته وجاهدت فى

(١) رواية هذا الحديث يزيدون عن الخمسة والثلاثين صحابى من بينهم : سلمان المحمدى ابوذر الغفارى ، ابن عباس ، أبو سعيد الخدرى ، جابر بن عبدالله أبو الهيثم بن التيهان ، أبو رافع ، حذيفة بن اليمان ، حذيفة بن أسيد الغفارى ، خزيمة بن ثابت ، زيد بن أرقم ، أبو هريرة ، عبدالله بن حنطب ، جبير بن مطعم ، البراء بن عازم ، انس بن مالك ، طلحة بن عبدالله التيمى ، عدى بن حاتم ، أبو أيوب الانصارى الى غير ذلك من الصحابة والاتباع والانصار راجع رواياتهم فى كتاب عبقات الانوار .

(٢) الجحفة - خل .

(٣) فقوم ما - خل .



سبيله وصدعت بأمره وعبدته حتى اتاك اليقين ثم قال لهم أستم تشهدون أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمداً عبده ورسوله وأن الجنة حق والنار حق والبعث حق بعد الممات وتؤمنون بالكتاب كله قالوا بلى قال فاني أشهد انكم صدقتم ثم صدقتم ألا وأنى فرطكم على الحوض وأنتم تبعي توشكون أن تردوا على الحوض فأسألکم [حين تلقوني] عن ثقلی كيف خلفتموني فيهما - قال فعبل علينا فلم ندر ما الثقلان حتى قام رجل من المهاجرين فقال : بأبي أنت وأمي ما الثقلان ؟ ! قال : الاكبر منهما كتاب الله سبب طرفه بيد الله وطرف بأيديكم فتمسكوا به ولا تزلوا ولا تضلوا ، والاصغر منهما عترتي لا تقتلوهما ولا تفهروهما فاني سألت اللطيف الخبير أن يردها علي الحوض فأعطاني فقاهرهما قاهري وخاذلهما خاذلي وولهما وليي وعدوهما عدوي «إلى أن قال» ألا انه لن تهلك أمة من قبلكم حتى ترين بأهوائها وتظاهر على نبيها وتقتل من قام بالقسط منها . ثم أخذ بيد علي فرفعها فقال : من كنت وليه فعلي وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه (١) .

قال الفتازاني في شرحه على المقاصد بعد إيراد هذه الاخبار - «فان قيل هذه تشعر بفضلهم على العالم قلت نعم لانصافهم بالعلم والتقوى

(١) هذا وقد اكمل ﷺ في طريق غير المصدر في المتن : وانصر من نصره واخذل من خذله وأدر الحق معه حيث مادار - كما في ينابيع المودة للقندوزي الحنفي ص ٢٤٩ ، والمناقب للخوارزمي الحنفي ص ٨٠ و ٩٤ و ١٣٠ ، وشواهد التنزيل للحاكم الحسكاني الحنفي ج ٩ ص ١٠٥ .

مع شرف النسب ألا ترى انه عليه السلام قرنهم بكتاب الله في كون التمسك بهم منقذاً من الضلالة ، ولا معنى للتمسك بالكتاب الا الاخذ بما فيه الهداية، وكذا في العترة» (١) وهو كما ترى قد أجرى الله الحق على لسانه على رغم أنفه وأنف أعوانه بكون التمسك بهم منقذاً من الضلال فلزم عصمتهم على رغمه ورغم أعوانه (٢) الذين انكروها وجادلوا كتاب الله غاية الجدل .

﴿و﴾هم﴿الناطقون﴾ أيضاً﴿عن الرسل﴾ نطقاً مقروناً﴿بالبیان﴾ والتبيان - كما دل عليه القرآن فهم أولوا الأمر في كل آية دلت على اتباعهم والرجوع اليهم. وكم قد قال النبي صلى الله عليه وآله فيهم على ما رواه المخالف

(١) راجع شرح المقاصد للتفازاني ج ٢ ص ٢١٩ وكتاب راموز الاحاديث للنقشبندی ص ١٦٨ ومسند أحمد بن حنبل ج ١ ص ٨٨ الطبعة الاولى، وينايع المودة للقندوزي الحنفی ص ٣١ و ٣٣ و ٣٦ و ٣٧ و ٣٨ و ١٨١ و ١٨٧ و ٢٧٤، والاغانى لابى الفرج الاصفهانی ج ٨ ص ٣٠٧ وتاريخ الخلفاء للسيوطی الشافعی ص ١٦٩ طبع مصر، وكفاية الطالب للكنجي الشافعی ص ٥٨ و ٦٠ و ٦٢ و ٢٨٦ والامامة والسياسة لابن قتيبة الدينوري من أعلام القرن الثاني ج ١ ص ١٠١ وسر العالمين للغزالي في فرق المسلمين ص ٢١ ومشكاة المصابيح للعمري ج ٣ ص ٢٤٣ والرياض النضرة ج ٢ ص ٢٢٢، والتاريخ الكبير للبخاري ج ١ ص ٣٧٥ طبع تركيا، وسنن ابن ماجة ج ١ ص ٤٥ خصائص امير المؤمنين للنسائي الشافعی ص ٩٤ و ٩٥ و ٥٠ والمستدرك للحاكم ج ٣ ص ١١٠ .

(٢) أصحابه - خ ل .

والموالف في مواقف عديدة ومقامات عليّة بعبارات واضحة خلية ﴿من مات ولم يعرفهم﴾ [ولم يعرف امام زمانه فقد] مات ميتة جاهلية ﴿ولامعنى للميتة الجاهلية سوى الموت على غير فطرة الاسلام كما اعترف به الخاص والعام .

﴿و﴾ يجب علينا أن نعتقد مع تلك العقائد ﴿ان من دينهم الورع﴾ فهو علامة وعنوان على امامتهم . ﴿ و ﴾ كذلك ﴿العفة﴾ حتى عن المكروهات بطناً وفرجاً ولساناً . ﴿ و ﴾ كذلك ﴿الصدق﴾ في مقالهم ﴿والصلاح﴾ في أعمالهم ﴿والاستقامة﴾ في منهاجهم ﴿والاجتهاد﴾ في عباداتهم ﴿ وأداء الامانة ﴾ الى أهلها : أعنى الامامة ومضاهاها من الامانات ، وكذلك الامانات المالية ﴿ الى البر ﴾ المؤمنين . ﴿ و ﴾ الكافر ﴿ الفاجر ﴾ حتى جاء : لو أن قاتل على أعتمنى سيفه لرددته اليه لان الله تعالى يقول ( ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها ) ( ١ ) وقال جل من قائل (اناعرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً ) ( ٢ ) .

﴿ و ﴾ كذلك من دينهم ﴿طول السجود﴾ الذى هو كناية عن انهماك في العبادة لانهم صلى الله عليهم كانوا يصلون في الليل والنهار ألف ركعة سوى الفرائض ، وكانوا يختمون القرآن في كل ليلة ( ٣ ) .

(١) سورة النساء آية ٥٨ .

(٢) سورة الاحزاب آية ٧٢ .

(٣) وهذا ليس محال عليهم صلوات الله عليهم ان حمل على وجهه \*

﴿و﴾ كذلك ﴿صيام النهار ( ١ )﴾ في أكثر الاوقات وأقلها  
 أن يصوموا في كل شهر ثلاثة أيام مع صيام شعبان وشهر رمضان ﴿وقيام  
 الليل﴾ بالعبادة - كما قال تعالى ( كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ) (٢)  
 ومقتضى عصمتهم ﷺ أنهم لا يلمون بذنوب من أول عمرهم الى آخره .  
 ﴿ واجتناب المحارم ﴾ من دينهم وكذلك المكروهات ، الا  
 ما ارادوا بيان اباحته وبذلك يخرج عن المكروه .

﴿ و ﴾ كذلك من شأنهم ﴿ انتظار الفرج ﴾ بخروج قائمهم  
 ومقابلة هذه الغيبة والشدائد فيها ﴿ بالصبر وحسن العزاء ﴾ وهو التصبر

﴿ الحقيقة - كما هو المراد في المتن ، والافيعض من العلماء يستقرب الحمل  
 على المجاز أو الثواب كما في قولهم ﷺ من قرأ سورة الاخلاص ثلاثا  
 كأنما ختم القرآن - وغير ذلك من النصوص التي تدل على اجتياز حصول  
 الثواب - وكما في من صلى ركعتين في الحرمين تعدل ألف ركعة -  
 ومثاله كثير - ولكن طاهر مقرر في كتاب البحار للمجلسي قدس سره  
 وكتاب حلية الابرار للمحدث السيد هاشم البحراني طاب ثراه وكتاب  
 اثبات الهداة للحر العاملي قدس الله روحه أنهم جزموا بصدورها عنهم  
 ﷺ على سبيل الحقيقة والتعيين بل انه لا يوجد منع في اثباتها لهم ﷺ  
 لا عقلي ولا نقلي فلا موضع للتأويل والتخريج الامع حصول أحدهما ،  
 كيف و اذا ورد تأييدهما معاً كما هو الحال في هذا المجال .

(١) بتأخير - صيام النهار - على - قيام الليل - في نسخ الرواية

(٢) الذاريات آية ١٧ .

على البلاء والسلوة وحسن العشرة مع المؤمن والكافر كما قال تعالى (وقولوا للناس حسناً) (١) . ﴿ وكرم ﴾ أهل ﴿ الصحبة ﴾ (٢) ولو بمجرد الاصطحاب حتى لسائر الناس ، وهذه العلامات من خواص الامام اذا لا يستجمعها أحد سواه .

وبقيت خواص آخر قد طواها في هذا المقام لمكان نوع من النقيّة والا فقد كشف عنها في محل آخر : فقال صلوات الله عليه في حديث طويل : هل تعرفون قدر الامامة ومحلها من الامة فيجوز فيها اختيارهم ؟ ان الامامة اجل قدراً واعظم شأنًا وأعلى مكاناً وأمنع جانباً وأبعد غوراً من أن يبلغها الناس بعقولهم أو ينالوها بأرائهم أو يقيموا اماماً باختيارهم ؟ ان الامامة خص الله بها ابراهيم الخليل عليه السلام بعد النبوة و الخلعة مرتبة ثالثة وفضيلة شرفه بها ، وأشار بها ذكره فقال عزوجل (انى جاعلك للناس اماماً) فقال الخليل عليه السلام : سروراً بها (ومن ذريتى) قال الله عزوجل (لاينال عهدى الظالمين) (٣) فأبطلت هذه الآية امامة كل ظالم الى يوم القيامة وصارت فى الصفوة ثم اكرمه الله عزوجل بان جعلها فى ذريته أهل الصفوة والطهارة فقال عزوجل (ووهبنا له اسحاق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام

(١) البقرة آية ٨٣ .

(٢) وأكمل فى نسخة أخرى من نسخ الرواية : وحسن الجوار

وبذل المعروف وكف الاذى وبسط الوجه والنصيحة ورحمة المؤمنين .

(٣) سورة البقرة آية ١٢٤ .

الصلاة وابتاء الذكاة وكانوا لنا عابدين (١) فلم يزل في ذريته يرثها بعض عن بعض [قرناً قرناً]. حتى ورثها النبي ﷺ فقال الله عزوجل (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين)(٢) فكانت له خاصة فقلدها رسول الله ﷺ علياً بأمر الله عزوجل على ما فرضها الله عزوجل فصارت في ذريته الاصفياء الذين آتاهم الله العلم والايمان لقوله عزوجل ( فقال الذين أوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث ) (٣) فهي في ولد علي عليه السلام خاصة الى يوم القيامة ، اذ لاني بعد محمد ﷺ فمن أين يختار هؤلاء الجهال؟ ان الامامة هي منزلة الانبياء وارث الاصفياء ، ان الامامة خلافة الله عزوجل وخلافة الرسول ومقام أمير المؤمنين وميراث الحسن والحسين عليهما السلام ، ان الامامة زمام الدين ونظام المسلمين وصلاح الدنيا وعز المؤمنين ، ان الامامة أسّ الاسلام النامي وفرعه السامي بالامام تقام الصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد وتوفير الفىء والصدقات وأمضاء الحدود والاحكام ومنع الثغور والاطراف، الامام يحل حلال الله ويحرم حرام الله ويقيم حدود الله ويذب عن دين الله ويدعو الى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة والحجة البالغة، الامام كالشمس الطالعة المجللة بنورها للعالم وهي بالافق بحيث لاتنالها الايدي والابصار، الامام البدر والمنير والسراج الزاهر والنور الساطع والنجم الهادي في غياهب الدجى

---

(١) سورة الانبياء آية ٧٢ .

(٢) سورة آل عمران آية ٦٨ .

(٣) سورة الروم آية ٥٤ .

والبيد الفقار ولجج البحار (١) الامام الماء العذب على الظماء والదال على الهدى والمنجى من الردى والامام النار على اليقاع الحار لمن اصطلى به والدليل فى المسالك من فارقه فهالك (٢) ، الامام السحاب الماطر والغيث الهاطل والشمس المضيئة والارض البسيطة والعين الغزيرة والغدير والروضة، الامام الامين الانيس الرفيق والوالد الرفيق والاخ الشفيق ومفزع العباد فى الداهية ، الامام أمين الله فى أرضه وحجته على عباده وخليفته فى بلاده الداعى الى الله والذاب عن حرم الله ، الامام المطهر من الذنوب المبرأ من العيوب مخصوص بالعلم مرسوم بالحلم نظام الدين وعز المسلمين وغيظ المنافقين وبوار الكافرين، الامام واحدهره لايدانيه أحد ولايعاد له عالم ولايوجد له بدل ولاله مثل ولا نظير «وساق حديثاً طويلاً مقروناً بالآيات القرآنية والبراهين العقلية والنقلية الى ان قال» والقرآن يناديهم : (ربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون) (٣) وقال الله تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة عن أمرهم) (٤) وقال عز وجل : (ما لكم كيف تحكمون أم لكم كتاب فيه تدرسون أم لكم فيه لما تحيرون أم لكم إيمان علينا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون سلهم أيهم

(١) فى رواية أخرى - والبلد الفقرو ليج البحار - كما عليه نسخة الكتاب .

(٢) فى رواية أخرى - فهو هالك - كما عليه نسخة الكتاب .

(٣) سورة القصص آية ٦٨ .

(٤) سورة الاحزاب آية ٣٦ .

بذلك زعيم أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) (١) وقال عز وجل :  
 (أفلا يتدبرون القرآن أن على قلوب أقفالها) (٢) أم طبع الله على قلوبهم  
 فهم لا يفقهون أم (قالوا سمعنا ولا نسمعون ان شر الذواب عند الله الصم  
 البكم الذين لا يفقهون ولوعلم الله فيهم خيراً لاسمعهم ولو أسمعهم لتولوا  
 وهم معرضون ) (٣) و (قالوا سمعنا وعصينا) (٤) بل هو ( فضل الله يؤتیه  
 من يشاء والله ذو الفضل العظيم ) (٥) فكيف لهم بأختيار الامام ؟ والامام  
 عالم لا يجهل وواع لا ينكل معدن القدس والطهارة والنسك والزهادة  
 والعلم والعبادة مخصوص بدعوة الرسول وهو (٦) من نسل المطهرة البتول  
 لا منغمز فيه نسب ولا يدانيه ذو حسب : [ البيت ] (٧) من قریشؑ والذروة  
 من هاشم والعترة من آل الرسول ﷺ والرضا من الله شرف الاشراف  
 والفرع من عبد مناف نامى العلم كامل الحلم مطلع بالامامة عالم بالسياسة  
 مفروض الطاعة قائم بأمر الله عز وجل ناصح لعباد الله حافظ لدين الله (٨)

(١) سورة القلم آية ٤١ .

(٢) سورة النساء آية ٨٢ .

(٣) سورة الانفال آية ٢٢ .

(٤) سورة البقرة آية ٩٣ .

(٥) سورة الحديد آية ٢١ .

(٦) بحذف - هو - فى نسخة الكتاب .

(٧) وفى رواية - النسب - وفى نسخة بزيادة - فى - قبلها :

(٨) راجع كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام للصدوق قده ص ١٧١

و ١٧٥ فهناك التكميل .



والحديث طويل ، وكله في هذا المعنى ومن هذا القبيل .

وفي رواية أخرى عنه عليه السلام قال: للامام علامات يكون أعلم الناس (١) وأحكم الناس وأتقى الناس وأحلم الناس وأشجع الناس وأعبد الناس ويولد مختوناً ويكون مطهراً ويرى من خلفه كما يرى من بين يديه ولا يكون له ظل واذا وقع على الارض من بطن أمه وقع على راحتيه رافعاً صوته بالشهادتين ولم يحلم ، وتنام عينه ولا ينام قلبه ويكون محدثاً ويستوى عليه درع رسول الله صلى الله عليه وآله ولا يرى له بول ولا غائط ولان الله عزوجل قد وكل الارض بابتلاع ما يخرج منه ويكون رائحته أطيب من رائحة المسك ويكون أولى بالناس منهم بأنفسهم وأشفق عليهم من آبائهم وامهاتهم ، ويكون أشد الناس تواضعاً لله عزوجل ، ويكون آخذ الناس بما يأمره به واكف الناس عما ينهى عنه ، ويكون دعاؤه مستجاباً حتى انه لودعا على صخرة لانشقت بنصفين ويكون عنده سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسيفه ذو الفقار ويكون عنده صحيفة فيها أسماء شيعتهم الى يوم القيامة وصحيفة فيها أسماء أعدائهم الى يوم القيامة ، ويكون عنده الجامعة : وهى صحيفة طولها سبعون ذراعاً فيها جميع ما يحتاج اليه ولد آدم ، ويكون عنده الجفر الاكبر والاصغر - وأهاب ماعز ، وأهاب كبش - فيها جميع العلوم حتى أرش الخدش وحتى الجلدة ونصف الجلدة ، ويكون عنده مصحف فاطمة عليها السلام (٢) .

(١) وفي رواية - وأسخرى الناس - .

(٢) مروي في كتاب عيون اخبار الرضا عليه السلام للشيخ المحدثين

الصدوق رحمة الله عليه ص ١٦٩ .

ومما يتبع الامامة ووجوب الاقرار بها مما ذكره عليه السلام في هذا الكتاب وان كان متأخراً وغرضنا من شرح هذه الرسالة ترتيب مباحثها (١) .

❦ (و) ❦ أنه ❦ يختار الله لرسالته ولا يصطفى من عباده ❦ لولايته ❦ من يعلم أنه يكفر به ❦ وبأوليائه كالمتلصصة الثلاثة وأحزابهم (٢) ❦ (و) ❦ يكفر ❦ بعبادته ❦ ويسجد للاصنام ❦ ويعبد الشيطان ❦ بالطاعة له وان لم يسجد له ❦ دونه ❦ ، والمراد بالشيطان هنا ما يشمل الشيطان «الثاني» فانه الشيطان المنصوص عليه في القرآن.

❦ (و) ❦ كذلك يجب الاقرار ❦ بالولاية لامير المؤمنين عليه السلام ❦ (٣) ❦ بان يتولاه وأبناءه الكرام . ❦ (و) ❦ كذلك يتولى ❦ الذين مضوا على منهاج نبيهم صلى الله عليه وآله ❦ وهم حوارى على عليه السلام الذين ❦ لم يغيروا ❦ سنة ❦ ولم يبدلوا ❦ فريضة ❦ مثل سلمان الفارسي ❦ فقد قالوا ان سلمان منا أهل البيت - وقالوا أن سلمان محدث وأن له ملكاً يحدثه وانه أوتي الاسم الاعظم .

❦ (و) ❦ مثل ❦ ابي ذر العفاري ❦ المسمى بجندب الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله في غير مقام كما رواه المخالف والموافق: ما طلعت

(١) هنا تأخير وتقديم حصل في أصل الرواية بقصد من شارحها لكي يرتب مباحثها، فان ما يأتي بعد ذلك أحكام الوضوء ويتبعها الفروع الشرعية ثم بعدها يأتي هذا الكلام المشروح فانتبه !! ؟

(٢) وأضرابهم - خل .

(٣) هنا تأخير وتقديم على نمط ماسبق - ثم يرجع ليشرح ما أخره من الرواية .

الخضراء ولا أقلت الغبراء على ذى لهجة أصدق من أبي ذر .  
 ﴿و﴾ كذلك ﴿المقداد بن الاسود﴾ الكندي ، فقد جاء أنه أوتي  
 من العلم ما أتى سلمان ، وأنه قدمنا وانه ولم يدخله شك قط .  
 ﴿و﴾ كذلك ﴿عمار بن ياسر﴾ الذى قال فيه رسول الله ﷺ :  
 عمار جلدة بين عيني تقتله الفئة الباغية ، وفي الخبر عن أبي جعفر عليه السلام  
 كما فى الكشى كما رواه حران قال : قلت ما تقول ؟ قال : رحم الله  
 عماراً ثلاثاً قاتل مع أمير المؤمنين وقتل شهيداً قال قلت فى نفسى ما  
 تكون منزلة أعظم من هذه المنزلة فألتفت الى فقال لعلك تقول مثل  
 الفلانة (١) هيهات هيهات وفى حديث آخر ان رسول الله ﷺ قال : ان  
 الجنة لتشتاق الى ثلاثة قال فجاء أبو بكر فقبل له يا أبا بكر أنت الصديق  
 وأنت ثانى اثنين اذ هما فى الغار فلو سألت رسول الله ﷺ من هؤلاء الثلاثة فقال :  
 انى أخاف أن أسأله فلا اكون معهم فيعيرنى بذلك بنو تميم ! قال : ثم جاء عمر  
 فقبل له يا أبا حفص ان رسول الله ﷺ قال : ان الجنة لتشتاق الى ثلاثة  
 وأنت الفاروق وأنت الذى ينطق الملك على لسانك فلو سألت رسول  
 الله ﷺ من هؤلاء الثلاثة فقال انى أخاف أن أسأله فلا اكون معهم  
 فيعيرنى بذلك بنو عدى ! ثم جاء على عليه السلام فقبل له يا أبا الحسن ان رسول  
 الله ﷺ قال : ان الجنة لتشتاق الى ثلاثة فلو سألت من هؤلاء الثلاثة  
 فقال : أسأله ان كنت منهم حمدت الله وان لم أكن منهم حمدت الله  
 قال فقال على عليه السلام يا رسول الله انك قلت ان الجنة لتشتاق الى ثلاثة فمن  
 هؤلاء الثلاثة ؟ فقال أنت منهم وأنت أولهم وسلمان الفارسى فانه قليل

(١) الثلاثة - خ ل وهى أقرب لما عليه الاصطلاح .

الكبر وهو لك ناصح فاتخذته لنفسك وعمار بن ياسر شهد معك مشاهد غير واحدة ليس فيها ألا وهو كثير خيره ضوى نوره عظيم اجره .

﴿و﴾ مثل ﴿حذيفة بن اليمان﴾ (١) فانه ممن اثنى عليه النبي ﷺ ووصفته الائمة ﷺ كمال ايمانه ، وفي الخبر عن ابي الحسن الرضا ﷺ ذكر ان حذيفة بن اليمان لما حضرته الوفاة وكان آخر الليل قال لابنته أية ساعة هذه قالت آخر الليل قال : الحمد لله الذي بلغني هذا المبلغ ولم أوال ظالماً على صاحب حق ولم أعاد صاحب حق الخبر .

﴿و﴾ كذلك ﴿أبو الهيثم بن التيهان﴾ وهو من الرجال الذين رجعوا الى على أمير المؤمنين ﷺ وأنكروا على أبي بكر وصاحبه و أفروا لعلی بالخلافة ، وفي الخبر عنهم ﷺ : ان من السابقين الذين رجعوا الى امير المؤمنين ﷺ أبو الهيثم بن التيهان ، وأبو أيوب وخزيمة بن ثابت وجابر بن عبدالله وزيد بن أرقم وأبوسعيد الخدري ﴿وسهل بن حنيف﴾ وهو من حوارى على ﷺ وقد ضمن مناقب (٢) عظيمة وكفنه على ﷺ فى بردة له وكبر عليه سبعين تكبيرة - وقال : لو كبرت عليه أكثر من ذلك لكان أهلاً ، وكان بدرياً ، وفي خبر عقبه كما فى التهذيب أن الصادق ﷺ قال : أما بلغكم أن رجلاً صلى عليه على ﷺ «وساق الحديث الى أن قال» أنه بدرى عقبى أحدى من النقباء الاثنى عشر وله خمس مناقب فصلى عليه لكل منقبة صلاة الحديث .

﴿و﴾ كذلك ﴿عبادة بن الصامت﴾ وهو من الذين رجعوا الى

(١) اليمان - فى نسخة أخرى من الحديث وهو الاصح .

(٢) جمع - خ ل .

على عليه السلام ، وقد جاء فيه من الثناء والمدح مالا يزيد عليه ، وهو ابن أخى أبى ذر ، وهو من الجماعة الذين قاموا فى نصرة على عليه السلام وهو أحد السابقين والمقربين .

﴿و﴾ مثل ﴿أبى أيوب الانصارى﴾ وهو من كبار الحواريين الذين رجعوا الى أمير المؤمنين عليه السلام ، وفى الكشى باسناده عن محمد بن سليمان قال : قدم علينا أبوأيوب الانصارى فنزل بضيعةنا يعلف خيلا له فأتيناه فأهدينا له قال وقعدنا عنده وقلنا له يا أباأيوب قاتلت المشركين بسيفك هذا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم جئت تقاتل المسلمين فقال : ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم أمرنى بقتال القاسطين والمارقين والناكثين فقد قاتلت الناكثين وقاتلت القاسطين وأنا مقاتل انشاء الله بالسوقات (١) بالطرفات بالنهروان ولم أدرأية هى وأسمه خالد بن زيد الانصارى ، وسئل الفضل بن شاذان عنه وقاتله مع معاوية المشركين فقال ذلك منه قلة عقل وغفلة وظن أنه انما يعمل عملا لنفسه يقوى به الاسلام ويوهى به الشرك وليس عليه من معاوية شىء كان معه أولم يكن معه .

﴿و﴾ مثل ﴿خزيمة بن ثابت ذى الشهادتين﴾ وهذا من الحوارى أيضاً والسابقين الى على عليه السلام ، وقد قبل النبى صلى الله عليه وآله وسلم شهادته عن اثنين ، ومن هنا سمي ذوا الشهادتين ، وفى الكشى قال : لما قتل عمار دخل خزيمة بن ثابت فسطاطه وطرح عنه سلاحه ثم شن عليه الماء فاغتسل ثم قاتل حتى قتل ، وفى رواية أخرى فلما قتل عمار سل سيفه وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عمار تقتله الفئة الباغية فقاتلهم حتى قتل .

❦ (و) مثل ❦ أبي سعيد الخدري ❦ فانه من أجلاء الصحابة ومن الذين رجعوا الى علي ❦ (عليه السلام) وانه من الشيعة الكرام ، ففي صحيح ذريح (١) عن أبي عبدالله ❦ قال ذكر أبو سعيد الخدري فقال : كان من أصحاب رسول الله ﷺ وكان مستقيماً ، قال فنزع ثلاثة أيام فغسله أهله وحملوه الى مصلاه فمات فيها ، وفي رواية ليث المرادي عن أبي عبدالله ❦ قال أن أباسعيد الخدري كان رزق هذا الامر وانه اشتد عليه نزعه فامر أهله ان يحملوه الى مصلاه الذي كان يصلي فيه ففعلوا فما لبث ان هلك .

❦ (و) كذلك ❦ أمثالهم رضي الله عنهم ❦ مما طوى ذكرهم ، مثل البراء بن مالك وعثمان بن حنيف ، وأسامة بن زيد ، وجابر بن عبدالله الانصاري ، وعمر بن الحمق ، وعبدالله بن العباس . . وأضرابهم مما جاء المدح لهم والثناء عليهم .

❦ (و) كذلك يجب ❦ الولاية لاتباعهم ❦ الذين لم يدركوا رسول الله ﷺ وأدركوا أصحابه ❦ (و) كانوا من ❦ أشياعهم المنهدين بهداهم (٢) السالكين منهاجهم رضوان الله عليهم ورحمته ❦ مثل مالك الاشر ، وصعصعة بن صوحان ، وزيد بن صوحان ، ورشيد الهجري ، وميثم التمار ، والحارث الاعور ، وحبيب ابن مظاهر . . هؤلاء حوارى امير المؤمنين ❦ (عليه السلام) الا أنهم من التابعين وليسوا من الصحابة ، وقد جاء فيهم من الثناء والمدح فى الاخبار مما يزيد على أولئك المذكورين ! ! ومنهم

(١) الموجود فى كتب الرجال أبى ذريح .

(٢) بهديهم - نسخة أصل الحديث .

الاحنف ابن قيس ، وحجر بن عدى ، والاصبغ بن نباتة ، وسليم بن قيس ..  
فهؤلاء كلهم مما يجب ولايتهم بتلك التبعية .

﴿و﴾ كما (١) يجب الولاية لهؤلاء فى أصول الايمان وعقائده  
كذلك يجب ﴿البراءة من الذين ظلموا آل﴾ بيت ﴿محمد ﷺ﴾  
حقوقهم : وهم الكفار بالتأويل وان كانوا مسلمين بالتنزيل .

﴿و﴾ كذلك من ﴿هموا باخراجهم﴾ عن مراتبهم وميراث  
الرسالة ﴿وسنوا ظلمهم غيروا سنة نبيهم ﷺ﴾ كالمتملصة الثلاثة ومن  
أعانهم على تلك البدع والحدائث . ﴿و﴾ كذلك ﴿البراءة من الناكثين﴾  
وهم أصحاب الجمل ومن تبعهم ﴿والقاسطين﴾ : وهم اصحاب  
معاوية ﴿والمارقين﴾ : وهم الخوارج مرقوا من الدين وخرجوا  
﴿الذين هتكوا حجاب رسول الله ﷺ﴾ ونكثوا بيعه امامهم وأخرجوا  
المرأة ﴿التي هى عائشة من بيتها مثل طلحة والزبير﴾ وحاربوا  
أمير المؤمنين صلوات الله عليه وقتلوا اشباعه (٢) ﴿رحمة الله تعالى عليهم﴾  
فان البراءة من هؤلاء ﴿واجبة﴾ كوجوب الاقرار بامامة الائمة  
الاثنى عشر . ﴿و﴾ ذلك لان الولاية بدون ﴿البراءة﴾ من هؤلاء  
مما ليس له فى الايمان خبر ولا أثر .

﴿و﴾ من هؤلاء ﴿من نفى الاخبار﴾ كابى ذر الى الربرة ﴿وشردهم﴾  
عن أوطانهم وأوى الطرداء اللعناء ﴿كمروان﴾ : والحكم وأمثالهم :

(١) ثم يأخذ طرفاً آخرأ من الحديث ليشرحه - كما فعل مرتباً

لذلك الموضوع بالاصطلاح الجارى .

(٢) الشيعة المتقين - فى نسخة اخرى من الحديث .

وهو عثمان ﴿وجعل الاموال﴾ التى هى لبيت مال المسلمين ﴿دولة بين الاغنياء﴾ يتداولونها ، ﴿و﴾ وسيلة الى استعمال ﴿السفهاء : مثل معاوية وعمرو بن العاص لعينى رسول الله ﷺ﴾ .

﴿و﴾ كذلك ﴿البراءة من اشياهم الذين حاربوا أمير المؤمنين ﷺ﴾ فى وقائع صفين ﴿وقتلوا [منه] الانصار﴾ لرسول الله ﷺ ﴿والمهاجرين﴾ الذين هاجروا معه [ﷺ] ﴿وأهل الفضل﴾ مثل عمار بن ياسر، ومحمد بن أبى بكر وخزيمة بن ثابت ، وسهل بن حنيف وصعصعة بن صوحان ﴿و﴾ غير ذلك من اولى ﴿الصلاح﴾ والحواريين ﴿من السابقين﴾ المذكورين فيما سبق .

﴿و﴾ كذلك يجب ﴿البراءة من أهل الاستيثار(١)﴾ الذين أثر الحياة الدنيا على الآخرة ﴿ومن﴾ (٢) الذين خلعوا ولاية أمير المؤمنين ﷺ وجعلوها فى مثل معاوية حين الجأوه ﷺ الى التحكيم وأوجب ذلك انقلاب الخوارج مثل ﴿أبى موسى الاشعري وأهل ولايته﴾ (٣) ومتبعه وهم الذين نزل فيهم كما فى النصوص : قوله تعالى ﴿الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا﴾ أولئك

(١) الاستيثار - فى بعض نسخ الرواية - وفى أخرى الحمار الذى حمل الاسفار .

(٢) كذا فى بعض نسخ الرواية وفى أخرى - الاسفار أبى موسى الاشعري .

(٣) وفى نسخة أخرى من نسخ الحديث : والبراءة من السامري وأصحابه : وأصل بالاية .



الذين كفروا بايات ربهم (١) [و] بولاية امير المؤمنين عليه السلام ولقائه بان لقوا الله عز وجل ❦ وخرجوا من الدنيا ❦ بغير ❦ ولاية (٢) ❦ امام ❦ (٣) حق فوافاهم الموت على الكفر والارتداد ❦ فحبطت أعمالهم ❦ فلم تنفعهم شيئاً وكانت وبالاعليهم لضلالتهم ونصبهم: كما قال تعالى (وقد مننا الى ما عملوا من عمل جعلناه حباء منثوراً) (٤) فلا تنصب لهم موازين ولا تنشر لهم في البعث الدواوين لمحو آثار أعمالهم كما قال تعالى ❦ (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً) (٥) فهم كلاب أهل النار ❦ وكأنهم (٦) يمسحون كلاباً فيها .

وفى العياشي قال قام ابن الكوا الى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : اخبرني عن قول الله (قل هل ننبتكم بالاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) (٧) قال : أولئك أهل الكتاب كفروا بربهم وابتدعوا في دينهم فحبطت اعمالهم وما أهل النهر ببعيد منهم وفي رواية أخرى منهم أهل النهروان .. وفي رواية ابن الطفيل ايضاً كما في العياشي : هم أهل النهروان .

(١) سورة الكهف آية ١٠٤ .

(٢) بغير ولايته - نسخة الحديث .

(٣) بغير امامته - نسخة أخرى منه .

(٤) سورة الفرقان آية ٢٣ .

(٥) سورة الكهف آية ١٠٥ .

(٦) وكانوا خ ل .

(٧) سورة الكهف آية ١٠٤ .

وفی صحیحة محمد بن مسلم قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول : كل من دان الله بعبادة يجهد فيها نفسه ولا امام له من الله فسعيه غير مقبول وهو ضال متجبر والله شانى لاعماله ومثله كمثل شاة ضلت عن راعيها وقطيعها فهجرت (١) ذاهبة وجائية يومها فلما جنها الليل بصرت بقطيع من غير راعيها «وساق الحديث الى أن قال» وكذلك والله يامحمد من أصبح من هذه الامة لا امام من الله عز وجل ظاهراً عادلاً أصبح ضالاً تائهاً ، وان مات على هذه الحال مات ميتة كفر (٢) ونفاق ، وأعلم يامحمد ان أئمة الجور وأتباعهم لمعزولون عن دين الله قد ضلوا وأضلوا فاعمالهم التي يعملونها كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرّون مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد .

وفى خبر عبدالله بن سنان عن ابي عبدالله عليه السلام قال : قال ان الله لا يستحيى ان يعذب أمة دانت بامام ليس من الله وان كانت فى أعمالها برة تقية ، وان الله يستحيى ان يعذب أمة دانت بامام من الله وان كانت فى أعمالها ضالة شقية (٣)

وفى الحديث القدسى الصحيح - كما رواه أبو جعفر عليه السلام قال : قال الله تبارك وتعالى لاعدبن كل رعية فى الاسلام دانت بولاية كل امام جائر ليس من الله وان كانت الرعية فى اعمالها برة تقية ولا عفون عن كل

(١) فهجمت - خ ل .

(٢) جاهلية - خ ل .

(٣) سيئة - خ ل . كما عليه الحديث .

رعية في الاسلام دانت بامام عادل من الله وان كانت الرعية في أنفسها ظالمة  
مسيئة (١) .

وفي صحيحة الحارث بن المغيرة قال قلت لابي عبدالله عليه السلام قال  
رسول الله ﷺ : من مات ولم يعرف امامه مات ميتة جاهلية ! قال : نعم  
قال قلت جاهلية جهلا أو جاهلية لم يعرف امامه ؟ قال : جاهلية كفر ونفاق  
[ وضلال ] .

﴿و﴾ كذلك ﴿البراءة من الانصاب الا لزام﴾ وهم المتلصصة  
الثلاثة - كما جاء في تأويل الآية : وهي في الاصل ما ذبحوا لالهتهم والازلام  
القداح التي يقتسمونها ، كما في رواية الكافي عن الباقر عليه السلام : ثم استعيرت  
لذلك اللصوص . ! كما جاء في عدة اخبار ، كما في العياش وتفسير محمد  
بن العباس بن مهيار ، فهم ﴿ائمة الضلالة﴾ كما قال الله تعالى (وجعلنا  
هم ائمة يدعون الى النار) (٢) وكل من دان بامامتهم من ﴿قادة الجور﴾  
فيجب البراءة من جميعهم و ﴿كلهم أولهم وآخرهم﴾ ..

﴿و﴾ كذلك ﴿البراءة من أشباه عاقرى الناقة﴾ (٣) [الاسقياء]  
﴿الاولين والآخرين ومن يتولاهم﴾ (٤) كابن ملجم قاتل أمير المؤمنين

(١) رواه العاملي في كتابه الجواهر السنية .

(٢) سورة القصص آية ٣١ .

(٣) البراءة من الشقى المرادى نظير عاقر الناقة الذي كان أشقى

الاولين والآخرين - في نسخة اخرى من الحديث .

(٤) والبراءة من يزيد بن معاوية وأصحابه الذين قتلوا الحسين بن

علي عليه السلام - كذا في نسخة الحديث .

عَلَيْهِ السَّلَامُ ومن غضبوا فاطمة عَلَيْهَا السَّلَامُ تراثها .

وبالجملة : فيجب البراءة من هؤلاء اجمالاً وتفصيلاً - كما دل عليه الكتاب والسنة ، وبدون ذلك يقال للمتولى ولم يتبرأ بترى !  
 فروى الكشي بسند صحيح عن سعد الجلاب عن ابي عبد الله عَلَيْهِ السَّلَامُ قال :  
 لو ان البترية صف واحد ما بين المشرق والمغرب ما عزالله بهم ديناً والبترية هم اصحاب كثير النوا والحسن بن صالح بن حى ، وسالم بن ابي حفصة والحكم بن عيينة ، وسلمة بن كهيل ، وأبى المقدام صالح الحداد ، وهم الذين دعوا الى ولاية على عَلَيْهِ السَّلَامُ ثم خلطوها بولاية ابي بكر وعمر ويثبتون لهما امامتهما ويغضون عثمان ، وطلحة ، والزبير ، وعائشة ويرون الخروج مع بطون على بن أبى طالب عَلَيْهِ السَّلَامُ ويذهبون فى ذلك الى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ويثبتون لكل من خرج من ولد على عَلَيْهِ السَّلَامُ عند خروجه الامامة .

وفى خبر سدير قال : دخلت على ابي جعفر عَلَيْهِ السَّلَامُ ومعى سلمة بن كهيل وابو المقدام ثابت الحداد وسالم بن ابي حفصة وكثير النوا وجماعة منهم وعند أبى جعفر أخوه زيد بن على فقالوا لابی جعفر عَلَيْهِ السَّلَامُ نتولى عليك وحسناً وحسيناً ونبتراً من أعدائهم ؟ قال : نعم قالوا نتولى أبابكر وعمر ونبتراً من أعدائهم ! قال فالتفت اليهم زيد بن على وقال : اتبترون من فاطمة عَلَيْهَا السَّلَامُ بترتم أمرنا بتركم الله . فيومئذ سموا البترية .

وفى صحيح اسماعيل الجعفى كما فى التهذيب والفقیه قال قلت لابی جعفر عَلَيْهِ السَّلَامُ رجل يحب امير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ ولا يتبرأ من عدوه وهو يقول هو أحب الى من خالفه ! ؟ فقال : هذا مخلط فهو عدو فلا تتصل خلفه ولا كرامة الا ان تنقيه .

## فصل فى المعاد

يجب الاقرار بالمعاد الجسمانى والروحانى : للدليل السمعى القطعى سواء قلنا بعودها بعد عدمها ، او بعد تفرق اجزائها وأوصالها(١)  
(١) قال الخواجة نصير الملة والدين الطوسى فى تلخيصه :  
اختلف أهل العالم فيه . فأطبق المليون على المعاد البدنى ، والفلاسفة على المعاد النفسانى ، وجمع من المسلمين والنصارى عليهما . - كما عليه شيخنا (قده) فى المتن ، الا ان القائلين بالبدنى اى الجسمى قد اختلفوا : فمنهم من زعم أن الله تعالى يعدم البدن ثم يعيده، ومنهم من زعم أنه يفرق الاجزاء ثم يجمعها ويولج فيها أرواحها فانه لافرق بينها فى التكاليف الملقاة على أصحابها ، وانما الوجه فيه تعيين الواقع والحقيقة لا يترتب الاعتقاد بتعيينه ، فان الخطاب الشرعى لم يوجه فى مثل هذا الباب .

ولكن جرت سيرت العلماء والمحققين رضوان الله عليهم التنقيب عن هذا البحث وتعقيب أطراف أذياله - كما ان الفيض الكاشانى(قده) فى محجته قد أثبت الاول منها فى القول . وكما ان الطوسى (قده) قد مدّ بآبائتها المقال . وايضاً الشيخ ميثم البحرانى (قده) فى قواعده .

وكذلك يعود الارواح اليها .

﴿و﴾ يجب أن ﴿نؤمن﴾ أيضاً بمقدمات المعاد من ﴿عذاب﴾ (١) القبر ﴿٢﴾ ونعيمه، وأن الله تعالى يعود الروح اليه في قبره بقدر ما يجلس ﴿و﴾ يجيب عند سؤاله الواقع من ﴿منكر ونكير﴾ وهما ملكا السؤال في القبر.

﴿و﴾ كذلك ﴿مبشرو مبشير﴾ (٣) وهما ملكا السؤال أيضاً ، الا أن ذنك للكافرين والمنافقين ، وهذين للمؤمنين والصالحين .  
﴿و﴾ وجوب ذلك الاقرار والتصديق بهذه الاشياء مما خوطب

(١) في أصل الحديث - بعذاب - ولكن حذفت الباء للشبك والمزج .

(٢) مسألة عذاب القبر وضغطته مما يجب التسليم بها والتصديق لها، بل ورد في الاخبار انه من لم يعتقد بها ليس من شيعتهم عليه السلام - كما ورود في كتاب عيون اخبار الرضا عليه السلام عنه عن الصادق عليه السلام من أنكر ثلاثة اشياء فليس من شيعتنا : المعراج، والمساءلة في القبر، والشفاعة - وأيضاً كتاب اعتقادات الصدوق رحمة الله عليه فانه قد فصل في ذكر عذاب القبر والمساءلة - باب ١٦ .

(٣) من غير - ومبشرو مبشير - في نسخ الرواية ، بل جاء في اخبار اخرى تدل على ان منكر ونكيراً تيان أيضاً للمؤمنين والصالحين - كما في الخبر المروي في كتاب الامالي للشيخ الصدوق رحمة الله عليه ص ١٧٢ طبع النجف .

له المكلفين كما خاطبوا بالاقرار؛ \* البعث بعد الموت \* (١) لتصديق الله ورسوله فيما أخبر به من أحواله، ولأن البعث على الله واجب لحصول الجزاء الذى أوجبه على نفسه وصوناً لذاته عن القبيح (٢) والبعث فى التكليف

(١) الموت حق وكل نفس ذائقة الموت الا ان الانسان خلق للابدية ولا فناء ، فالبقاء لا للعدم كما ورد فلا يعدم بالموت بل يفرق بين روحه وجسده ، وينتقل من دار الى دار ومن حال الى حال ، فالمؤمن لا يفنا لبقائه فى الجنة بعد هذه الدار والبرزخ ، والكافر ايضاً لتخليده فى النار بعده أيضاً ، كما نص بذلك الصدوق فى اعتقاداته .

وجاء عن الصادق عليه السلام فى مصباح الشريعة : ذكر الموت يميت الشهوات فى النفس ، ويقطع منابت الغفلة ، ويقوى القلب بمواعيد الله ، ويرق الطبع ، ويكسر أعلام الهوى ، ويطفى نار الحرص ، ويحقّر الدنيا . وعنه عن آبائه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما أنزل الموت حق منزلته من عد غداً من أجله - رواه فى أماليه ص ٤٤ .

(٢) البعث بعد الموت حق لاقتضاء عدله وحكمته كما انزل فى كتابه عز وجل (ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون - البقرة/٥٦) وقوله (وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور - الحج/٧) وقوله (والموتى يبعثهم الله) ثم وقوله تعالى (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا) التغابن آية ٧ وقوله تعالى (وسلام عليه يوم ولد ويوم يبعث حياً) مريم آية ١٥ وقوله تعالى (قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبثن بما عملتم) التغابن آية ٧ وقوله تعالى (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) لقمان آية ٢٨ وقوله تعالى (لقد لبثتم فى كتاب الله الى يوم البعث) الروم \*

ولزوم الجور والظلم الثابت قبحه عقلاً ونقلًا، وقد أشارت الى ذلك أكثر الملل ولم ينكره الا فوق ملاحظة قد كذبوا الكتاب والسنة وكابروا مقتضى عقولهم .

وقد تبرأ النبي ﷺ والائمة ﷺ منهم حتى قالوا: ليس من شيعتنا من أنكر عذاب القبر، الا انه قد ثبت أنه لا يسأل في القبر الا من محض الايمان محضاً ، أو محض الكفر محضاً : قلت فسائر الناس قال : يلهى عنهم .

وفى تفسير العسکرى فى تفسير قوله تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون) (١) .

قال الامام عليه السلام : قال رسول الله ﷺ لكفار قريش واليهود كيف تكفرون بالله الذى دلّكم على طريق الهدى وجنبكم ان أطعتموه سبيل الردى وكنتم أمواتاً ففى أصلاب آبائكم وارحام امهاتكم فأحياكم أخرجكم أحياء ثم يميتكم فى هذه الدنيا ويقبركم ثم يحييكم فى القبور وينعم فيها المؤمنين بنبوّة محمد ﷺ وولاية على السلام عليه ويعذب فيها الكافرين بهما ثم اليه ترجعون فى الآخرة ، بأن تموتوا فى القبور بعد ثم تحيوا للبعث يوم القيامة ترجعون الى ما وعدكم من الثواب على

﴿آية ٥٦ وقوله تعالى (اموات غير احياء وما يشعرون أبان يبعثون) النحل آية ٢١ وقوله تعالى (ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون) المؤمنين آية ١٠٠ وقوله تعالى (فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون) الروم آية ٥٦ وقوله تعالى (ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحرمبين) هود آية ٧ .

(١) سورة البقرة آية ٢٨ .



الطاعات ان كنتم فاعليها ومن العقاب على المعاصي ان كنتم مقارفيها ،  
ف قيل له يا بن رسول الله ﷺ وفي القبور نعيم وعذاب قال : أى والذي  
بعث محمداً صلى الله عليه وآله بالحق نبياً ان فى القبر نعيماً يوفر الله  
به حظوظ أوليائه وان فى القبر عذاباً يشدد به عذاب أعدائه .

والاخبار فى السؤال وفى النعيم والجحيم فى القبر قد بلغت حد  
التواتر ، ويستل فى القبر المؤمن والكافر عن الاصول والعقائد ، وعن  
بعض الفروع كالصلاة والزكاة والحج وربما سئل عن الدليل على  
ذلك (١) .

وفى رواية أبى بكر الحضرمى وغيرها كما فى الكافى والعياشى  
ان الملكين يسألانه عن الحجة القائم فيقولان له ماتقول فى فلان بن  
فلان أى فى المهدي بن الحسن ﷺ فيقول المؤمن ذاك امامى والمنافق  
يقول قد سمعت به ، ولأدرى ما هو! ؟ فيقولان : للاول نم أنام الله  
عينيك ويفتح له باب الى الجنة (٢) فلا يزال يلفحه من روحها الى يوم  
القيامة ويقال للثانى لادريت ويفتح له باب الى النار فلا يزال يلفحه من حرها  
الى يوم القيامة .

(١) ورد فى الاخبار عن الاثمة الاطهار ﷺ نصوص على المساءلة  
فى القبر نقلها هنا يوجب الاطناب راجع كتاب تسليمة الفؤاد فى بيان  
المعاد وكتاب البحار وكتاب الكافى وكتاب الامالى للصدوق رحمه الله  
- تجد هناك المتواترات من الاثار والاخبار .

(٢) من الجنة - رواية اخرى .

﴿و﴾ كذلك يجب الاقرار بما جاء به محمد ﷺ من أهوال (١)  
 المعاد وما نطق به القرآن من ﴿الميزان﴾ (٢) بمعانيه كلها حيث جاء في  
 بعضها ان الميزان : هم الانبياء والاصياء ، وجاء ما هو المشهور فيه من  
 أنه ذو كفتين كهذه الموازين الحسبية فتوزن فيها صحائف الاعمال أو ان  
 الاعمال تجسم ، حيث ان الاخبار الدالة على تجسمها كثيرة أوعبارة عن  
 وزن اصحابها أوعبارة عن العدل كما جاء في كثير منها .  
 فالحق اذ وقوع الوزن بهذه الميادين كلها (٣) .

﴿و﴾ كذلك ﴿الصراط﴾ والمرور عليه : وهو الجسر المنسوب  
 على شفيع جهنم وهو الطريق الذي ينتهي بالجنة وقد دل على ثبوته  
 الكتاب والسنة ، ولا ينافي ذلك ما جاء في كثير من الروايات من ان الصراط  
 المستقيم هو النبي والائمة الهداة [ﷺ] (٤) لان الله صراطين: صراطا في

(١) احوال - خ ل .

(٢) والحساب والميزان - كذا في نسخة الحديث .

(٣) قال الله تعالى (وَالْوزْنُ يُؤْمَذُ الْحَقُّ) فمن ثقلت موازينه فأولئك  
 هم المفلحون) الاعراف آية ٩. وقال الله تعالى (ونضع الموازين القسط  
 ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا) الانبياء آية ٤٧ - قال الصادق عليه السلام  
 ما جاء في المعاني ص ٣١ «الموازين القسط هم الانبياء والاصياء ﷺ  
 المراد بالميزان هو المعيار الذي يعرف قدر الشيء وثقل الموازين وقدرها  
 للعباد انما هو بقدر ايمانهم بالانبياء والاصياء ﷺ .

(٤) أمير المؤمنين والائمة ﷺ - خ ل .

الدنيا وصراطا في الآخرة ، كما في خبر المعاني (١) عن الصادق عليه السلام :  
فاما الصراط في الدنيا فهو الامام المفترض الطاعة ومن عرفه في الدنيا واقتداً  
بهده مر على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة ، ومن لم يعرفه في  
الدنيا زلت قدمه عن الصراط في الآخرة فتردى في نار جهنم .

وكذلك ما جاء في رواية اخرى عنه عليه السلام : ان الصراط أمير المؤمنين  
عليه السلام ، وزاد في رواية أخرى - ومعرفته ، وفي أخرى نحن الصراط  
المستقيم .

وكذلك ما جاء في تفسيره عن الامام الصادق عليه السلام كما في المعاني  
وتفسير العسكري عليه السلام : وبالطريق المؤدية الى محبة الله والمبلغ الى  
جنتك .

وكذلك ما جاء ايضاً في تفسيره : بما قصر عن الغلو وارتفع عن  
التقصير ، لان هذه المعاني كلها بتأويل ، وتلك من المعارف  
السابقة على المرور على الصراط ، وهي من التكاليف الواجبة عليه في الدنيا .  
﴿و﴾ كذلك يجب عليه الاقرار بخلق الجنة والنار كما تنادى به  
الايات والاعبار وقد جاء في الاخبار ما يزيد على ما نرى حديث (٢) شاهد

(١) معاني الاخبار ٣٣ - ورد ايضاً عنه عن الصادق عليه السلام الصراط  
أدق من الشعر وأحد من السيف ، فمنهم من يمر مثل البرق ، ومنهم من  
يمر مثل عدو الفرس ، ومنهم من يمر حبواً ومنهم من يمر مشياً ومنهم  
من يمر متعلقاً قد أخذ النار منه شيئاً وتترك شيئاً .

(٢) ما يأتى خبر - خ ل .

بخلقهما وبيان صفتيهما ، وكذلك بالجنة البرزخية والنار البرزخية كما قال الله تعالى ( ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ) ( والنار يعرضون عليها غدوا وعشيا ) (١) .

وان الله تعالى ﴿لا يدخل النار مؤمناً﴾ (٢) ثبت على ايمانه لانه [و] ﴿قد وعده الجنة﴾ وهو لا يخلف الميعاد ﴿و﴾ انما العذاب على الفاسقين من فرق الاسلام : لأن ﴿اصحاب الحدود﴾ (٣) الذين فعلوا موجبة ﴿مسلمون لا مؤمنون ولا كافرون﴾ فلا يخلدون كما سيجيء : لأن الخلود للكفار خاصة .

﴿و﴾ لهذا ﴿لا يخرج من النار كافر وقد وعده الخلود فيها﴾ وفيه دليل على أن الوعيد بالنسبة الى الكافرين لا يخلف كالوعد بدخول الجنان للمؤمنين .

وهذه المسألة من المسائل [ التي ] اختلف فيها عند فرق الاسلام كما اختلفوا في الثواب ايضاً في انه فضل وعده أو مستحق واجب عليه: فالمفيد من علمائنا ، والكعبي من المعتزلة والاشاعرة على الاول : من انه وعده صدر تفضلاً فيفي بوعده اذ الخلف في الوعد نقص ، وعند هؤلاء ان العقاب عدل أخبر به وله العفو عنه اذ الخلف في الوعيد فضل لانقص وعند جمهور الامامية: ان كلا من الثواب والعقاب واجبان لاخذهم

---

(١) سورة مريم آية ٤٢ ، سورة غافر آية ٤٦ .

(٢) (٣) وقع هنا تقديم وتأخير كما مر، وقد أشار الى ذلك بعلّة

ترتيب مواضيها وتنسيق بحثها .

الاستحقاق في مفهومهما بمعنى ترتبهما على الافعال والتروك لان كلا من الواجب والحرام سبب للثواب والعقاب ، وقد ورد الكتاب ، والسنة ، والاجماع بذلك والخلاف انما هو في وجوب الاستحقاق بمعنى انما ثبت للعبد على الله بسبب الافعال والتروك مثلاً هل يجب ايصاله (١) على الله الى العبد أم لا ؟!

فذهب الاشاعرة الى الثانى ، والمعتزلة العدلية الى الاول ، والتفضيلية الى الوجوب ايصال الثواب على الله . والاقوى هنا التفصيل : وهوان الخلف في الوعد نقص مع عدم الوعد بالغفوعه ، كما في حق الكفار ومع الوعد بالغفو عنه فضل ، كما في حق عصاة المؤمنين : فانه في الحقيقة ايفاء بالوعد لاخلف بالوعد لان الوعد حينئذ مشروط بعدم مسيئه فلا يكون وعيداً بدون شرطه ، وكذلك الاقوى ان الثواب والجزاء فضل بحث لزمه به الوعد فيفي به .

﴿و﴾ من هنا قد دلت الايات على انه تعالى ﴿لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ (٢) ومن مذنبى الشيعة كما جاء في تفسير هذه الاية فالمنفرة حق لكنها خاصة غير عامة وان كانت عامة الا انها مخصصة والمعنى بها ﴿مذنبو اهل التوحيد﴾ ممن ثبت له الاسلام دون من حكم عليه بالكفر فانهم ﴿لا يخلدون في النار ولا يخرجون منها﴾ كالكفار . ﴿و﴾ كذلك ﴿الشفاعة جائزه لهم﴾ لالسائر المذنبين من

(١) أيضاً له - خ ل

(٢) سورة النساء آية ٤٨ .

الفرق الذين ليسوا بمؤمنين فالعفو والمغفرة والشفاعة ثابتة فى الجملة، واما من أنكر ذلك رأساً كالمعتزلة فقد كابر مقتضى عقله (١) ، والایات

(١) لان الامر منحصر أما ان يكون له فائدة أو لا يكون والثانى باطل لكونه عبثاً لا يجوز من الحكيم، واما الاول المسلم عند جمهور المسلمين فاما ان تكون الفائدة عائدة الى الله أو العبد أو كليهما، والاول باطل والثالث ايضاً لتنزهه تعالى عن الفائدة كما قرر فى محله فتعين الثانى ولا تكون الا فى الاجل لذا تحقق الثواب المستحق بالطاعة التى يقبح بدونها وأمان يكون من وجه الزام المشقة والزام المشقة من غير عوض قبيح باطل عقلاً ونقلاً. وقد اتفقت المعتزلة على انه لا يجوز ان يجتمع للمكلف استحقاق الثواب والعقاب معاً ، ثم اختلفوا فيه اذا فعل طاعة ومعصية كما نقل رئيس الملة والدين الشيخ الطوسى رحمة الله عليه وايضاً الشيخ الفيلسوف البحرانى اعلى الله مقامه فذهب أبو على الجبائى الى القول بالاحباط والتكفير ، ومعناه ان الطاعة اذا تعقبها معاصى ، سواء كان ازيد أو انقص لم يفرق ، احبط للعمل بل كفرت بها . وذهب ابو هاشم الى القول بالموازنة ، اى رجحان أحدى الكفتين يستوجب دفع الاخرى . وهذا عندنا يجوز ان يجتمع له المستحقان كما تقدم ، وقد اشار به الدليل المسلم عند الطائفتين .

وقد اتفقت الفرق الاسلامية على ان الشفاعة للرسول ﷺ حق لكن المعتزلة قد قالوا بتأويلها بمعنى الزيادة على الاجر والنعيم لاهل الجنة لا غير. والمختار معناها الحقيقى : وهو اسقاط العقاب عن العصاة ودليله \*

بهذا ظاهرة ، وكذلك الاخبار الواردة فى تفسيرها ، وأما الايات النافيه للشفاعة فهى مخصوصة بالكفار ومن ضاها هم للاخبار المفصلة الحاكية لذلك، وفى بعض الاخبار ما يدل على انه لا يصيب أحداً من أهل التوحيد ألم فى النار اذا دخلوها وانما تصيبهم الالام عند الخروج منها ، وقد جاء فى صحيفة زرارة قال سألت أبا جعفر عليه السلام فى قول الله (واما الذين سعدوا فى الجنة) الى آخر الايتين قال : هاتان الايتان فى غير أهل الخلود من الشقاوة والسعادة انشاء الله يجعلهم خارجين ولا تزعم يازرارة انى أزعم ذلك . وفى خبر حمران قال سألت أبا جعفر عليه السلام جعلت فداك قول الله تعالى ( خالدين فيها ما دامت السموات والارض الاما شاء الله ربك ) (١) لاهل النار فهل رأيت قوله لاهل الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك فقال : هذه فى الذين يخرجون من النار ، وفى هذين الحديثين دلالة على عدم الخلود لاهل الجنة ولاهل النار الا ان عدم الخلود بالنسبة الى أهل الشقاوة الذين يخرجون من النار بشفاعة محمد وأهل بيته [صلى الله عليه وآله] واضح

﴿واضح فى الكتاب والسنة مثل قوله تعالى «واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات» غافر آية ٥٥ والفاسق من هذه الائمة مؤمن كما سيتضح لك انشاء الله . . وأما السنة المتفق عليها عند جمهور المسلمين قوله عليه السلام «أعددت شفاعتى لاهل الكبائر من أمتى» راجع صحاحهم ووكنز العمال كما نقل عنه ولكن لا يحضرنى الكتاب ولانقل رقم الصفحة .

وانما الاشكال بالنسبة الى أهل السعادة فان الخلود لهم ثابت نصاً وقرآناً واجماعاً فكان الامام عليه السلام قد أجاب في هذين الحديثين عن الاشكال : بان ذلك الاستثناء نظراً الى مدة دخولهم النار قبل ان يدخلوا الجنة ، كما أول به الزجاج هذه الآية ، وفي بعض الاخبار ان الاستثناء في آية الجنة مما زيد في القرآن . ! وفي بعضها انه في نار البرزخ (١) وهما منقطعان وفي خبر محمد بن عمار عن أبيه عن الصادق عليه السلام انه قال من انكر ثلاثة أشياء فليس من شيعتنا المعراج والمساءلة في القبر والشفاعة ، وثمرة الشفاعة عند العدلية اسقاط (٢) العقاب وعند الوعيدية انها طلب زيادة المنافع للمؤمنين المستحقين للثواب .

وكذلك تطاير الكتب حق (٣) يجب اعتقاده ، كما قال تعالى (وكل انسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً) (٤) .

وكذلك قوله تعالى (واذا الصحف نشرت) (٥) وقوله تعالى

(١) وجنة البرزخ - خ ل .

(٢) احباط - خ ل .

(٣) المراد بالتطاير : العمل وما قدر له كانه طير وفي الحديث

كما في تفسير القمي : قدره الذي قدر عليه ص ٣٧٩ .

(٤) سورة الاسراء آية ١٣ .

(٥) سورة التكوين آية - ١٠ - وجاء عن علي بن ابراهيم القمي

رحمة الله عليه في تفسيره قال : صحف الاعمال ص ٤٠٧ .



(مالهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة [الأحصاها]) (١) . وفى رواية أبى الجارود عن أبى جعفر عليه السلام فى قوله (وكل انسان ألزمنه طائره فى عنقه) يقول خيره وشره معه حيث كان لا يستطيع فراقه حتى يعطى كتابه يوم القيامة بما عمل . وفى خبر خالد بن نجيع عن أبى عبد الله عليه السلام قال اذا كان يوم القيامة دفع الى الانسان كتابه ثم قيل له اقرأ . قلت : فيعرف ما فيه ؟ ! فقال : ان الله يذكره ، فما من لخطه ولا كلمة ولا نقل قدم ولا شيء فعله الا ذكره كانه فعله تلك الساعة ، فلذلك قالوا (مالهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا وحصاها) . وفى خبر آخر له (٢) عن أبى عبد الله عليه السلام فى قوله اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا (٣) قال : يذكر العبد جميع ما عمل وما كتب عليه حتى كانه فعله تلك الساعة «ثم قرأ قوله تعالى» وقالوا (مالهذا الكتاب ...) .

﴿ و ﴾ يجب ان يعتقد أيضاً أن الله عدل ف ﴿ لا ياخذ ﴾ [ الله ] البرىء [ بجرم ] ( ٤ ) السقيم ﴿ لأن العقوبة انما تكون على المذنب وبدونه ظلم ﴾ ولا يعذب الله تعالى الأطفال ﴿ لو ماتوا صغاراً ﴾ بذنب

(١) سورة الكهف آية ٤٩ ،

(٢) المنقول فى كتب الحديث والمعاد والتفسير كالعيشى عن

ابن يحيى عن الامام عليه السلام لا عن نجيع ! ؟ والظاهر ان المقصود منه «العياشى» والله العالم .

(٣) سورة الاسراء آية ١٤ .

(٤) بحذف - بجرم - فى باقى نسخ الحديث .

الآباء ﴿ ولو كانوا كفاراً . وكذلك المجانين وأهل البله ( ١ ) ومن لم تقوبصيرته ومن مات فى الفترة ( ٢ ) .

﴿ و ﴾ كذلك ﴿ انه [ جل و على يقول ] ( ٣ ) لاتزروارزة وزر أخرى ( ٤ ) ﴾ وكذلك ليس له من الثواب المستحق على تقدير الاستحقاق الابلعمل وما يقوم مقامه بما هو سبب فيه وان عمله الغير فانه منسوب اليه بالنسب فلا ينافى قوله تعالى ﴿ وان ليس للانسان الا ما سعى ﴾ ( ٥ ) لان ذلك سببه ( ٦ ) أيضاً أما بالنبوة أو بالقرابة أو باخوة الايمان وغير ذلك من الاسباب التى سعى فى تحصيلها .

وأما الاخبار الواردة بان الله يعذب أطفال المشركين بفعل آبائهم وكذلك أولاد الزنا ، فمؤلة بما جاء فى الاخبار الأخرى : بان الاطفال انما يلحقون بآبائهم بعد ان تأجج ( ٧ ) لهم نار فيؤمرون بدخولها ، فيأبون

( ١ ) بله : بلهاً وبلاهة ، ضعف العقل وغلبت الغفلة عليه : فهو ابله ، وهى بلهاء والجمع : بله بضم فائه وبالتسكين .

( ٢ ) أى من مات وهو قاصر عما يجب ، الذى لم يبلغ سن الرشد والتكليف .

( ٣ ) بحذف ما بين القوسين فى باقى نسخ الحديث .

( ٤ ) ( ٥ ) سورة النجم آية ٣٨ ، ٣٩ .

( ٦ ) سعيه - خ ل .

( ٧ ) أجمع النار لهم أى ألهبها وأوقدها لهم ، وأجج بينهم الشراى

أثاره .

عن دخولها فيلقون فيها : وهي نار يقال لها الفلق (١) يؤتى بها في يوم القيامة وأما في البرزخ كما جاء في بعض الاخبار ، وبالجملة فلا بد من تكليفهم وان كانت تلك الدار ليست بدار تكليف للناس كافة الا انها محل تكليف لهؤلاء ، وأما ما جاء في اخبار عديدة انه اذا قام القائم من آل بيت محمد ﷺ قتل ذراري قتلة الحسين عليه السلام كذلك لرضائهم بفعل آبائهم حيث بلغهم ذلك (٢) .

(١) للنار اربعة عشرة طبقة سبع نيران الاصل : الاولى أعلاها الجحيم والثانية لظى والثالثة سقر والرابعة الحطمة والخامسة الهاوية والسادسة السعير والسابعة جهنم بالترتيب . وثلاث طبقات الاطراف فالفلق وهو جب فيه التواييت ، وصعود وهو جبل من نار سقر وسط جهنم واثام وهو واد من صفر مذاب يجري حول الجبل .

(٢) فرضوا به وأولوه ، كما يقال اليوم: الحسين قتل بسيف جدّه وأخريقول يزيد بن معاوية مجتهد أخطأ فله أجر واحد فلماذا اللعن واللعن كما عليه الخبر الموضوع المشهور : ان المجتهد ان اصاب له اجران وان أخطأ له أجر واحد .

فنقول : قد ورد في تفسير قوله تعالى ( فلم تقتلتموهم ان كنتم صادقين) مع ان نسبة القتل الى المخاطبين من وجه رضاهم بالقتل : لان المقتولين متأخرون عن المخاطبين بقرون فكيف يصح نسبة العمل لهم مع أنهم لم يفعلوا ، فالرضا شريك للعمل كما جاء عن أمير المؤمنين عليه السلام ان الراضي بفعل قوم كالداخل فيه معهم . وعلى الداخل اثمان اثم الرضا واثم \*

وأما أولاد الزنا فيعذبهم الله بفعلهم لا بفعل آبائهم لاختيارهم الشقاوة من أنفسهم ، ولهذا جاء في أخبار كثيره ان ولد الذنا يستعمل فان عمل خيراً جرى به وان عمل شراً جرى به الا ان الحق أنه لا يدخله الله الجنة لان الله تعالى خلق الجنة طاهرة مطهرة لا ترى الا من طابت ولادته ، فالناجي منهم وان كان نادراً يبني له بيت في النار من صدر (١) يردعنه وهج جهنم (٢) ، ويؤتى برزقه ، كما في خبر عبدالله بن عجلان المروى في المحاسن . وأما من حكم بكفره فلما ذكرناه من انه يختار الكفر على الهدى : وهو الاصل فيه .

ولهذا جاء في تلك الاخبار المعتبرة قال : يقول ولد الزنا يارب ما ذنبى فما كان لى فى أمرى صنع قال : فيناديه مناد أنت شر الثلاثة أذنب والداك فنبت عليهما وانت رجس ولا يدخل الجنة الا طاهراً ، وفي عدة من الاخبار : ولو كان أحد من ولد الذنا نجاً نجاً سائح بنى اسرائيل ، ففيل له وما سائح بنى اسرائيل ؟ قال : كان عابداً فقيل له ان ولد الذنا لا يطيب أبداً ولا يقبل منه عمل فخرج يسبح بين الجبال وهو يقول ما ذنبى ،

---

\*الدخول. ويؤيده قوله تعالى (ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم) وقوله تعالى (ان تبدوا ما فى انفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) فالرضا والقبول بغير الفعل به ملزوم .

(١) اى الصدار والدرع الذى من شأنه الصد . والمعنى هنا : أن يخلق له حاجزاً ما يصد عن تعدى لهيب النار .

(٢) بمعنى حرارة النار من بعيد أو الشمس .

وفى خبر عن ابن عباس قال : قال عزيز قال يارب انى نظرت فى جميع امورك واحكامها فعرفت عدلك بعقلى وبقي باب لم أعرفه : انك تسخط على أهل البلية فتعمهم بعذابك وفيهم الاطفال فامر الله تعالى ان يخرج الى البرية وكان الحر شديداً فرأى شجرة فاستظل بها ونام فجاءته نملة فقرصته فذلك الارض برجله فقتل من النمل كثيراً فعرف أنه مثل ضرب له ، فقل له يا عزيز ان القوم اذا استحقوا عذابى قدرت نزوله عند انقضاء آجال الاطفال فما توا أولئك بآجالهم وماتوا هؤلاء بعذابى .

وأما ما حكاها الله تعالى فى قصة قوم نوح عليه السلام اذ دعى على قومه قال : (رب لاتذر على الارض من الكافرين دياراً) [الآية] (١) فقد اجاب عن ذلك الرضا عليه السلام كما فى حديث العلل والعيون فى الصحيح برواية الهروى قال : قلت له لاي شىء اغرق الدنيا كلها فى زمن نوح عليه السلام وفيهم الاطفال وفيهم من لاذنب له فقال عليه السلام : ما كان فيهم الاطفال : لان الله عز وجل أعقم أصلاب قوم نوح وأرحام نسائهم أربعين عاماً ، فانقطع نسلهم فغرقوا بتكذيبهم لنبي الله نوح عليه السلام ، وسائرهم أغرقوا برضاهم بتكذيب المكذبين ، ومن غاب عن أمر فرضى به كان كمن شهد واته . وفى موثقة سدير كما فى العلل : قال قلت لابي جعفر عليه السلام ارايت نوحاً حين (٢) دعا على قومه فقال (رب لاتذر على الارض من الكافرين دياراً انك

(١) سورة نوح آية ٢٦

(٢) قد - خ - والاصح ما يوجد فى المتن كما هو وفق الرواية المنقول عنها فى الكتاب المذكور.

ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجراً كفاراً (١) قال ﷺ : علم أنه لا ينجب بينهم أحد قال: قلت وكيف علم ذلك ؟ قال : أوحى الله اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فعند ذلك دعا عليهم بهذا الدعاء .  
 ﴿و﴾ كما ثبت أن ﴿الله﴾ تعالى [ ان ] يغفر الذنوب ويفضل بالثواب فله أن ﴿يغفر﴾ عن الذنوب لمن لم يشرك بالله ولو بشرك الامام [فانه الشرك بالله] .

﴿و﴾ له أن ﴿يتفضل﴾ [ بالثواب ] في مقام العفو والصفح من دون توبة ، وبذلك بطل كلام الوعيدية ، ولقد رغّب الله عباده في العفو وان كان بفضله ، وما احتجوا به على نفى العفو : من انه قبيح لاستلزام الكذب وهو قبيح عقلاً (٢) ، وكذلك ما احتجوا به من قوله تعالى (ما يبدل القول لدى) (٣) لانها مقيدة باهل الكفر ، وليس في هذا قبح وذلك لان ترك الوعيد يعود الى الحسن ، ألا ترى ان العرب والعجم وكل عاقل يستحسن العفو بعد الوعيد ولا يعقلون بصاحبه ذماً فقد بطل ان يكون العفو من الله تعالى مع الوعيد قبيحاً لانه لو جاز ان يكون منه قبيحاً ما هو حسن بالضرورة عند كل عاقل لجاز أن يكون منه حسناً ما هو قبيح بالضرورة عند كل عاقل ، وأيضاً نقول أن الله سبحانه انه انما توعد بشرط يخرج

(١) سورة نوح آية ٢٤ .

(٢) ذكر الدليل على قبحه فيما سبق ولكن هنا عدم استلزام القبح بخلاف ما ادعوه يأتي الجواب عنه على لسان المصنف طاب ثراه .

(٣) سورة ق آية ٢٩ .

عن الخلف في وعيده لانه حكيم لا يعيث ، وأيضاً أنا لانطلق على كل تارك  
للايعاد الوصف بانه مخلف لانه يجوز أن يكون قد شرط في وعيده شرطاً  
أخرجه به عن الخلف وان أطلقنا ذلك في البعض فلا حاطة العلم به، أو عدم  
الدليل على الشرط فنحكم على الظاهر .

وبالجملة ان خلف الوعيد من الامور المستحسنة عقلاً بخلاف  
الوعد، ففي خبر الجعفرى عن أبى عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ  
من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه ومن وعده على عمل عقاباً فهو  
بالخيار، فاعتقادنا في الوعد والوعيد ما اشتمل عليه هذا الخبر المطابق  
لايات الكتاب وهو من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه ومن وعده  
على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار ان عذبه فبعده وان عفى عنه فبفضله (وما الله  
بظلام للعبيد) (١) وقد قال الله عز وجل ( ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر  
ما دون ذلك لمن يشاء ) (٢) .

واعتقادنا في العدل : هو أن الله تعالى أمرنا وعاملنا بما هو فوقنا وهو  
التفضل، وذلك ان الله عز وجل يقول ( من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها  
ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلاً وهم لا يظلمون ) (٣) .

﴿و﴾ هو بذلك ﴿ لا يجور ولا يظلم لانه تعالى غنى ﴾ [منزه]

(١) سورة آل عمران آية ١٨٢ والانفال آية ٥١ والحج آية ١٠  
وفضلت آية ٢٩ وق آية ٢٩ .

(٢) سورة النساء آية ٢٨ وآية ١١٦

(٣) سورة الانعام آية ١٦٠

عن ذلك ﴿ (١) ولا یرد علینا ما ثبت بالایات والاحبار من الاحباط والتکفیر وان انکرهما أكثر [ متکلمی ] الامامية لان الايات القرآنية ، کآية ( ان الحسنات یدهن السيئات ) (٢) ( ویکفر عنکم سيئاتکم ) (٣) و ( عسی ربکم ان یکفر عنکم سيئاتکم ) (٤) ( اولئک الذین حبطت أعمالهم فی الدنيا والاخرة ) (٥) .

فالحق اذا ثبتتهما فی الجملة ، اذ لا یمکن انکار سقوط ثواب الايمان بالكفر اللاحق الذی یموت علیه ، وكذا سقوط الکفر بالايمان السابق علیه ولا اشکال أيضاً ان كثيراً من المعاصی توجب سقوط كثير (٦) من الطاعات ، وان كثيراً من الطاعات کفارة لكثير من السيئات : لتواتر الاخبار بذلك .

نعم ان ذلك عام فی جميع الطاعات والمعاصی فغير معلوم ، وكذا أن ذلك على سبيل الاحباط والتکفیر بعد ثبوت الثواب والعقاب ، أو على

---

(١) جاء فی نسخة الحديث الاخرى : ولا یظلم ولا یفرض الله على العباد طاعة ممن یعلم أنه یظلمهم أو یغوبهم - وفی أخرى : یضلهم - بدل یظلمهم .

(٢) سورة هود آية ١١٣ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٧١

(٤) سورة التحريم آية ٨

(٥) سورة البقرة آية ٢١٧

(٦) جميع - خ ل



سبيل الاشتراك لان الثواب في علمه تعالى على ذلك العمل بعد تلك الطاعة بعده فلا يثبت، أو لاثواب ولا عقاب غير معلوم، فلا يهـمنا تحقيق ذلك بعد، يرجع النزاع في الحقيقة الى اللفظ لكن الظاهر من كلام المعتزلة واكثر الامامية لا يعتقدون اسقاط الطاعة شيئاً من العقاب والمعصية شيئاً من الثواب سوى الاسلام والارتداد والتوبة (١) .



(١) ان الظاهر من كلام المتكلمين والحكماء الامامية والمعتزلة هو انهم لا يرون اسقاط التكفير وانكار الاحباط مع ان الايات الواردة في ذلك كثيرة كما اشار المصنف (قده) الى بعضها ونشير هنا الى الباقي قوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) النساء آية ٣١ وقوله تعالى (لا كفر عنكم سيئاتكم ولا دخلنكم جنات) المائدة آية ١٢ وقوله تعالى (ويعفو عن السيئات) الشورى آية ٢٥ وقوله تعالى (ويكفر عنكم سيئاتكم) الانفال آية ٢٩ وقوله تعالى (ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجراً) الطلاق آية ٥- فان المراجع للتفسير كتفسير القمي والعياشي وفرات الكوفي يرى تفسيرها في هذا الشأن الا ان المتكلمين من الامامية قد خصصوا ونصوا في موارد التوبة والدخول في الاسلام أو الارتداد ولم يسروها في الباقي من مواضعها فان اكثر هذه الايات ليس في شأن ما ذكره وعنوانه، وانما كما قالها المصنف رحمة الله عليه سرياً على ما جاء به أهل الحل والعقد عليه السلام .

﴿و﴾ يجب علينا أن نعتقد ﴿[أن] الاسلام غير الايمان﴾ وان اختلفت الاقوال والادلة في حقيقتهما ، بل قد ذهب بعضهم الى ترادفهما. والحق عموم الاسلام ﴿فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً﴾ بل بعض المسلمين مؤمن فلا ينعكس كلياً وكذلك : لان حقيقة الايمان مدخول فيها العمل بكبائر الفرائض واجتناب كبائر الذنوب ، ففي خبر عبد الرحيم القصير قال كتبت مع عبد الملك بن أعين الى أبي عبد الله عليه السلام أسأله عن الايمان ما هو فكتب لي مع عبد الملك ابن أعين سألت رحمك الله عن الايمان والايمان هو الاقرار باللسان وعقد بالقلب وعمل بالاركان ، والايمان بعضه من بعض وهودار ، وكذلك الاسلام دار والكفر دار حتى يكون مسلماً فالاسلام قبل الايمان وهو يشارك الايمان ، فاذا أتى العبد بكبيرة من كبائر المعاصي أو صغيرة من صفات المعاصي التي نهى الله تعالى عنها كان خارجاً عن الايمان ساقطاً عنه أسم الايمان وثابتاً عليه أسم الاسلام فان تاب واستغفر عاد الى دار الايمان ولا يخرج الى الكفر (١) [الا] المجهود والاستحلال : بان يقول للحلال هذا حرام وللحرام هذا حلال ودان (٢) بذلك فعندها يكون خارجاً من الاسلام والايمان داخل في الكفر وكان بمنزلة من دخل [الحرم] ثم دخل الكعبة وأحدث في الكعبة حدثاً فاخرج عن الكعبة وعن الحرم ، فضربت عنقه وصار الى النار .

(١) الا - خل.

(٢) اي عمل في عبادة أو معاملة بما يقول انه حلال أو حرام وهو

خلاف الواقع .

وفى خبر آخر عن سفيان بن [السمط] الثورى (١) عن أبى عبد الله عليه السلام فى جواب من سأله عن الفرق بينهما فقال : الاسلام هو الظاهر الذى عليه الناس شهادة ألا اله الا الله وأن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام الصلاة وأتاء الزكاة وحج البيت وصوم شهر رمضان فهذا الاسلام ، وقال : الايمان معرفة هذا الامر مع هذا فان أقربها (٢) ولم يعرف هذا الامر كان مسلماً .

وفى العيون عن أبى الصلت الهروى عن الرضا عن آبائه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان وعمل بالاركان وفيه عن عبد السلام بن صالح عن الرضا عن آبائه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان وعمل بالاركان .  
والاخبار بهذا المعنى كثيرة جداً والقول بذلك هو المذهب الاصح . !

(١) هنا حصل التباس من أحد نساخ النسختين ، اى الزائد بين القوسين المعكوفين ، فان الموجود فى كتب التراجم والمعاجم ان سفيان الثورى غير سفيان بن السمط وان كانا كلاهما كوفى ، مسند ، ثقة عدل . الا ان هذا غير هذا ، وهذا ليس خفى على من راجع كتب الرجال والحديث فانه يرى هذا الاول ابن سعيد بن مسروق أبو عبد الله الثورى الكوفى وهو معروف حتى عند العامة كما ذكره ابن حجر فى تقريب التهذيب وقال «انه فقيه عابداً امام حجة» الا ان الاخر بن السمط البخلى ليس معروف بهذه الشهرة ولم يذكر بهذه الوصفة .

(٢) الايمان معرفة هذا الامر والاقرار فان - خل .

وعلى هذا فلا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ﴿بل يخرج من روح الايمان فاذا انفصل عن المعصية وندم رجع اليه (١) .

ويدل على ذلك خبر الاصبغ بن نباتة عن أمير المؤمنين عليه السلام انه جاء اليه رجل فقال يا أمير المؤمنين ان أناساً زعموا أن العبد لا يزنى وهو مؤمن ولا يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر وهو مؤمن ولا يأكل الربا وهو مؤمن ولا يسفك الدم الحرام وهو مؤمن وقد كبر على هذا وخرج منه صدرى حين أزعمت ان هذا العبد يصلى صلاتى ويدعو دعائى ويناكحنى وأنا كحه ويوارثنى وأوارثه وقد خرج من الايمان لاجل ذنب أصابه ! فقال أمير المؤمنين عليه السلام صدقت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : والدليل عليه كتاب الله - خلق الله عز وجل الناس على ثلاث طبقات وأنزلهم ثلاث منازل «ثم ساق الحديث الى ان قال» وقد تأتى حالات فى قوته وسبابه فيهم بالخطيئة فتشجعه روح القوة وترين له روح الشهوة وتقوده روح البدن حتى توقعه فى الخطيئة ، فاذا لامسها نقص من الايمان وتقضى منه فليس تعود فيه حتى يتوب ، فان تاب تاب الله عليه ، وان عاد أدخله الله نار جهنم الحديث .

وفى خبر داود قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذانى الرجل فارقه روح الايمان [قال] فقال : هو مثل قول الله عز وجل

(١) اى يحصل رجوع الايمان بعد التوبة ودم النفس والندم على

(وأيدهم بروح منه) (١) هو الذى فارقه (٢) . وفى خبر ابن بكير الموثق قال قلت لابي جعفر عليه السلام فى قول رسول الله ﷺ اذا زنى الرجل فارقه روح الايمان قال: هو قوله تعالى (وايدهم بروح منه) ذلك الذى يفارقه. وفى خبر محمد بن عبيدة قال قلت لابي عبد الله عليه السلام يزنى الرجل وهو مؤمن؟ قال : لا اذا كان على بطنها سلب الايمان فاذا ندم ردّ اليه فان عاد سلب . قلت فانه يريد أن يعود فقال: ما أكثر من يريد أن يعود فلا يعود اليه أبداً. ومثلهما صحيحة فضيل بن يسار (٣) أيضاً ، وخبر الصباح بن سيابة . وبالجملّة فهذه الاخبار كلها متفقة المضامين على كبائر الفرائض والمعاصى ملحوظة الفعل والترك فى الايمان وانه يخرج عن الايمان عند الالمام بها ، فاذا انفصل عنها وحصل له نوع ندم واسف عاد اليه فاذا أصرّ أو أكثر من المعاودة لا يعود الى الايمان ، واستوجب دخول النار . ﴿و﴾ حيث ان مفارقة الايمان بالتلبس بالكبائر اقتضى ذلك الكلام عليها وبيان عددها لان ﴿اجتناب [جميع] الكبائر (٤)﴾ واجب لان البقاء على الايمان واجب .

﴿وهى﴾ مما اختلف فيها فى النصوص والفتوى (٥) وقد ذهب

#### (١) سورة المجادلة آية ٢٢

- (٢) فى الحديث المنقول عنه : ذلك الذى يفارقه . راجع .  
 (٣) الفضل بن يسار خل ، وهو الاصح كما عليه المعاجم والتراجم  
 (٤) اجتناب المحارم ، نسخة أخرى من الحديث .  
 (٥) وقع الاختلاف فى احصاء الكبائر فى النصوص وعليها وقع اختلاف الفتاوى وذكر أقوال المسألة هنا عسر، الا ان أشهرها العشرة و\*

الصدوق [قده] وجملة من القدماء الى أنها ﴿قتل النفس التي حرم الله تعالى [ الا بالحق ] ﴾ بغير استحلال ، والمراد بها كل نفس محترمة للاسلام ولا يدخل فيها المحترمة بالمهاونة ، لان الله يقول (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) (١) ولان الله تعالى يقول (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزائه جهنم) (٢) .

﴿والزنا﴾ : وهو الوطى المحرم لمن علم به ولو تعقب العقد الفاسد ، لان الله تعالى يقول (ومن يفعل ذلك يلق اثماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً) (٣) .

﴿والسرقة﴾ والمراد بها : اخذ المال مطلقاً ، من حرز من غير مدخلية له فى الحرز سواء أوجبت القطع بأن بلغت النصاب : وهو ربع دينار أو خمسة دراهم أولم تبلغ لان الله تعالى يقول (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله) (٤) .

﴿وشرب الخمر﴾ قلبه وكثيره وكل مسكر ولو كان حشيشة ، ومنه العصير الغبى وان لم يسكر ، وكذلك الفقاع لانها خمرة استصغرها

﴿الاربعة عشر والعشرون والثلاثة والعشرون والاربعون. وحاصلها ان كل ذنب علم بجرمه بدليل قاطع أو ماصرح به وبالوعيد، أو ما ذكر الله فى سورة النساء من أولها الى قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر . . . الآية .

(١) سورة الانعام آية ١٥١ .

(٢) سورة النساء آية ٩٣ .

(٣) سورة الفرقان آية ٦٩ .

(٤) سورة المائدة آية ٣٨ .

الناس ، لان الله تعالى نهى عنها كما نهى عن عبادة الاوثان. (١)  
 ﴿وعقوق الوالدين﴾ (٢) وان عليا ، ومن مطلق الولد وان سفل ،  
 مسلمين كانا أو كافرين : لان الله تعالى يقول (ولا تقل لهما أف) (٣) وهو  
 أدنى العقوق ، ولو كان مادونه شئ لنهى الله عنه ، ولان الله تعالى جعل  
 العاق جباراً شقياً ، كما حكى [الله تعالى] عن يحيى عليه السلام (وبرأ بوالديه  
 ولم يكن جباراً شقياً) (٤) .

(١) فى قوله تعالى ( انما الخمر والميسر والانصاب والازلام  
 رجس من عمل الشيطان ) المائدة آية ٩٠ وقوله تعالى (يسألونك عن  
 الخمر والميسر قل فيها اثم كبير ) البقرة آية ٢١٩ .  
 وقوله تعالى (انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء  
 فى الخمر والميسر) المائدة آية ٩١ .

(٢) عقق : عاق : أبويه عقهما : خالفه وعصاه وترك الاحسان اليه  
 وجاء فى مجمع البحرين للطريحي رضوان الله عليه : أصله من العق وهو  
 السق والقطع ، وعق الرجل عن ولده من باب قتل ، والاسم العقيقة : وهى  
 الذبيحة التى تذبح عن المولود يوم اسبوعه وهى فى الاصل صوف  
 الجذع وشعر كل مولود من الناس وآلبهائم التى تولد عليه ومنه سمى  
 ما يذبح عن المولود عقيقة ، ومنها اسمية الاحجار الكريمة عقيق أيضاً ، وذلك  
 أسم اول جبل أقر الله بالوحدانية ودان لمحمد صلى الله عليه وآله بالنبوة ولعلى بالوصية  
 ولولده بالامامة ولشيعة بالجنة ولاعدائه بالنار .

(٣) سورة الاسراء آية ٢٣ .

(٤) سورة مريم آية ١٤ .

﴿والفرار من الزحف﴾ في صف الجهاد مع النبي ﷺ والامام في غير مقام الاستثناء لان الله تعالى يقول (ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزاً الى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير) (١) .

﴿وأكل مال اليتيم ظلماً﴾ وان قل، لان الله تعالى يقول (انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً) (٢) .

﴿وأكل الميتة﴾ لان الله تعالى قد حرمها في غير آية ، والمراد بها ما كان قابلاً للتذكية ولم تذك ، فمنها : الموقودة ، والمنخنقة ، والمتردية والنطيحة ، وما أكل السبع ، الا ما ذكى وادرك ذكاته ، ولا فرق في الميتة بين قليلها وكثيرها ، ومن الميتة ما ذبحه المحرم من الصيد وان استكمل الشرائط ، وكذلك (٣) ما ذبحه المحل في الحرم ، وما ذكاه الكافر ، وكل ما لم يستم عليه عمداً ، وكل ما لم يستقبل به القبلة اختياراً ، الاحالة الاضطرار فتحل له بقدر ما تبقى معه الحياة بل يحب عليه ذلك ، والتارك للكل منها في تلك الحالة كافر كفر عصيان .

﴿والدم﴾ (٤) : وهو المسفوح منه بخلاف المخالط للحم بعد كمال الزكاة ، فانه محلل ، ولا فرق بين القليل منه والكثير ، أما مثل دم

(١) سورة الانفال آية ١٦ .

(٢) سورة النساء آية ١٠ .

(٣) ومن ذلك خ ل .

(٤) أى شرب الدم وبلعه . . .



السّمك المحلّل لو كان كثيراً فلا قرب الحل .

﴿ولحم الخنزير﴾ برياً كان أو بحرياً، لانه من المحرمات القرآنية ولا فرق بين الصغير والكبير ولا المذكا ولا غيره .

﴿وما أهل به لغير الله﴾ : وهو ما ذبح لأصنامهم أو لساائر الاشياء التى لا يذبح لها . ﴿من غير ضرورة﴾ قيد فى الثلاثة (١) ، لان الضرورة مما أباحت المحرمات سوى الخمر ﴿وأكل الربا﴾ بعد البينة والاطلاع على انه محرم لان الذى أكله قبل البينة واكتسبه مما أباحه الله له ان لم يعرف أربابه وقدره، لان الله تعالى يقول (الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس) (٢) .

﴿والسحت﴾ (٣) : وهو كل ما قور به وكل كسب محرم ، ومنه ثمن الكلب (٤) ، وأجرة المغنية . وجاء فى أخبار عديدة ان كسب الحجم من السحت مع المشاركة ، وكذلك أجرة ضرب العجل ، وحمل على تغليظ الكراهة (٥) وليس بمقصود هنا .

(١) أى أكل الميتة والدم ولحم الخنزير . . .

(٢) سورة البقرة آية ٢٧٥ .

(٣) وهو كل ما لا يحل كسبه، واشتقاقه من السحت وهو الاستيصال

يقال سحته واسحته أى استأصله ، وبسمى الحرام به لانه يعقب عذاب الاستيصال وقيل لانه لا بركة فيه، وقيل لانه يسحت مروة الانسان .

(٤) الكلاب خ ل - فان ثمنها جزء من السحت وهو أحد الكبائر

(٥) فى التكبس بالحجامة وأجرة ضرب العجل أقوال كثيرة، هنا\*

﴿والميسر﴾ : وهو القمار ، كما تضمنه جملة من الاخبار ، وان  
فسر في بعضها بما يشمل البيض والجوز ، وبالجملة : فهو كل ما قمر به .  
﴿والبخس في المكيال﴾ وهو نقص الحق في الكيل والوزن  
وتعمد ذلك ﴿و﴾ يدخل فيه كل ظلم في ﴿الميزان﴾ لقوله تعالى  
(وأوفوا الكيل و[الميزان] ولا تبخسوا الناس اشياهم) (١) وقال فيه (ويل  
للمطففين الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون واذا كالوهم أو وزنوهم  
يخسرون) (٢) .

﴿وقذف المحصنات﴾ : وهن العفيفات من النساء وان لم تكن  
ذات بعل : وهو رميها بالزنا ومقدماته ، ويدخل فيه قذف المحصنين أيضاً  
لان الله تعالى يقول (والذين يرمون المحصنات [الغافلات] المؤمنات  
لعنوا في الدنيا والاخرة ولهم عذاب أليم) (٣) [وقوله تعالى (والذين  
يرمون] أزواجهم [ولم يكن لهم شهداء الأنفسهم]) (٤) .

\* قد أشار الى انها ليست من السحت فخرجت عن الكبائر ، وأما القول  
بالحرمة فلم يصرح به في موضع آخر . فتعين القول بالكراهة المغلظة !  
كما صرح به في المجلد التاسع من شرح المفاتيح ووفقنا الله لنشره  
وطبعه بعد تحقيقه وضبطه .

(١) سورة الاعراف آية ٨٠ .

(٢) سورة المطففين آية ٣ و٢ و١ .

(٣) سورة النور آية ٢٣ .

(٤) سورة النور آية ٤ .

﴿واللواط﴾ لانه الكفر بالله (١) .

﴿وشهادة الزور﴾ عند تعمدها : وهو الكذب فى الشهادة من غير ضرورة ، أماً فى الضرورة أوعند النفع للمؤمن لتخليصه من الشدة .  
﴿والياس من روح الله﴾ أى من رحمته الواسعة المربحة من الشدائد .

﴿والامن من مكر الله﴾ أى عذابه أواستدراجه وامهاله عند المعاصى والمكر صرف الغير عما يقصده بحيلة ، وذلك ضربان : مكر محمود : وهوان يتحرى بذلك فعل جميل ، وعلى ذلك قول الله عزوجل (والله خير الماكرين) (٢) .

ومذموم : وهوان يتحرى فعل القبيح قال الله تعالى (ولايحيق المكر السىء الا بأهله) (٣) .

﴿والقنوط من رحمة الله﴾ : وهو اليأس منها ، كما قال الله تعالى (ومن يقنط من رحمة ربه الا الظالمون) (٤) وقال فى المكر (فلايأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) (٥) .

(١) ويتحقق فى الفاعل والمفعول ، المحصن أوغير المحصن ، مسلماً كان أوغير مسلم ، حرأكان أوعبدأ . للنصوص المستفيضة على ذلك بلاخلاف ، كما صرح به المصنف (قده) فى مواضع أليق .

(٢) سورة آل عمران آية ٥٣ والانفال آية ٣٠ .

(٣) سورة فاطر آية ٤٣ .

(٤) سورة الحجر آية ٥٦ .

(٥) سورة الاعراف آية ٩٩ .

﴿ومعاونة الظالمين﴾ ولوعلى بناء المساجد، لان أعوان الظلمة يضرب عليهم سرادقات من نارحتى يفرغ الناس من الحساب ، : والمراد بالمعاونة الدخول فى عملهم من جهة كونهم ظالمين لامطلقاً ، وربما قيدها بعضهم بما اذا كانت المعاونة بما هو محرم فى نفسه أما اعانتهم (١) على تحصيل أموالهم وخياطة ثيابهم وبناء منازلهم فليس بمحرم ! ، وفيه نظر . فان النصوص صريحة وان كانت فى الطاعة (٢) كما فى صحیحة یونس بن یعقوب عن أبی عبد الله عليه السلام قال : لاتعنهم على بناء مسجد ! وحسنة ابن أبی یعفور عنه عليه السلام : ما أحب ان عقدت لهم عقدة أو وکیت لهم وکاء وان لى ما بین لایتنها .

﴿الركون اليهم﴾ : لان الله تعالى يقول (ولاتر کنوا الى الذين ظلموا فتمسکم النار) (٣) ويشمل الركون اليهم مجرد المتابعة والتصديق لهم فى الاقوال وأفعال ، وكذلك المعاونة من جملة الركون .  
﴿واليمين الغموس﴾ (٤) : وهى التى تغمس صاحبها فى الذنب

(١) معاونتهم - خ ل .

(٢) فقد وردت النصوص فى معاونتهم وان كانت فى الطاعة ، كما لا يخفى على من راجع كتاب البحار المجلد الثامن منه الغير مطبوع فى طبعة « کتبانى » ؟ ! ؟

(٣) سورة هود آية ٣١١ .

(٤) اليمين والقسم والحلف ، والجمع أيمان وأيمان ، ويقال أنه سمي بذلك لانه اذا تحالفوا فى تلك القرون الاولى ضرب كل منهم يمينه \*

وهى اليمين الكاذبة الفاجرة ، وفى الاخبار الكثيرة : أنها الكفر بالله ، وهى التى أشار اليها بقوله تعالى (الذين يشترون بهعدالله وايمانهم ثمناً قليلا) الآية .

﴿وحبس الحقوق﴾ التى للناس ﴿من غير عسر﴾ وهى المماطلة والمدافعة لمستحق الدين حالا مع القدرة على أدائه وعدم المانع فان كان ذو عسرة أو ذو ميسرة وحيل بينه وبين التمكن من المال فلا يعد فى الحبس، بل يجب على صاحب الدين انتظاره.

﴿والكذب﴾ فانه بجميع اقسامه محرم ، أما الكذب على الله ورسوله والأئمة عليهم السلام فهو الكفر بالله، ويستثنى منه مواضع :

أحدها [الكذب] لاصلاح ذات البين .

الثانى الكذب على الزوجة فى المواعيد .

الثالث : فى الحرب لأن الحرب خديعة .

الرابع : الكذب النافع وهو المستنقذ به النفوس (١) والاموال ولومن ظلم العشار (٢) .

﴿على يمين صاحبه﴾ «الغموس» بفتح الغين: أى اليمين الكاذبة الفاجرة التى يقطع بها الحالف ماغيره مع علمه أن الامر بخلافه، وهذا النوع من اليمين ليس فيه كفارة لشدة الذنب فيها ، سميت بذلك لانها تغمس صاحبها فى الاثم ثم فى النار- القاموس، ومجمع البحرين، والمصباح.

(١) النفور - خ ل .

(٢) عشار بالعين المهملة المفتوحة والشين المشددة مأخوذ من \*

﴿والكبر﴾: وهو أن يرى له الرفعة على الناس ، لأن الله تعالى يقول (أليس في جهنم مثوى للمتكبرين)(١) وجاء في الحديث القدسي الكبرياء ردائي فمن نازعني ردائي قصمت ظهره ، وفي رواية: قصمت عمره . ، وجاء أن التكبر على المتكبر عبادة .

﴿والاسراف﴾ في الاموال : وهو ان يصرف على نفسه أو عياله ما لا يتحمل حاله، أو يصرف أمواله في المعاصي بقول مطلق وان كان قادراً لأن الله تعالى يقول (ولا تسرفوا أنه لا يحب المسرفين) . (٢)

﴿و﴾ كذلك ﴿التبذير﴾ كالاسراف : وهو التعدى في صرف الاموال بحيث يتلفها ، لان (المبذرين كانوا اخوان الشياطين) (٣) .  
﴿والخيانة﴾ في الامانات والودائع ! (ان الله لا يحب الخائنين)(٤)  
ومنها الغلول (٥) : وهى الخيانة فى أموال الغنيمة .

﴿والاستخفاف بالحج﴾ (٦) لانه واجب على الفور فلا يجوز التسويف  
\* التعشير وهو اخذ العشر من أموال الناس بأمر الظالم، يقال عشرت القوم عشراً بالضم أخذت منهم عشر أموالهم ، مجمع البحرين .

(١) سورة المزمر آية ٦٠

(٢) سورة الانعام آية ١٤١ .

(٣) سورة الاسراء آية ٢٧ .

(٤) سورة الانفال آية ٥٨ .

(٥) وهى جمع غلل : وهو ما أخذ من الغنائم اذا كان خفية فالغلول

فى الغنم خاصة وهى بالفتح لبالكسر فانه من الحقد لا الخيانة فانتبه !

(٦) والاستحقار لاولياء الله ، كذا فى نسخة أخرى من الحديث .

به ، والمستخف هو المسوف به في وقته (١) .

﴿والمحاربة لاولياء الله﴾ . وهى المنابذة لهم ولو باللسان ، والمراد بأولياء الله هم الائمة عليهم السلام وشيعتهم المؤمنون وأولياؤهم الصالحون لان المحاربة لهم محاربة لله ، وفى الحديث [القدسى] : من أهان لى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة .

﴿والاشتغال بالملاهى (٢)﴾ : وهو كل ما يلهى من المعاصى كالغناء ، و[ضرب] الاوتار ، والمزامير ونحو ذلك .

﴿والاصرار على [الذنوب] الكذب (٣)﴾ والظاهر أراد به الاصرار على الصغائر سواء كان فعلياً أوحكيمياً : وهو عبارة عن ترك الاستغفار بعد فعل الذنب وان لم يعزم على المعاودة .

والحق انما ذكره فى هذا الخبر كلها من الكبائر (٤) وليس بمحصور فيها ، بل يدخل فيها كل ماتوعدا لله عليه النار : لاستفاضة الاخبار بذلك ، فما ذكر فى تفصيلها من هذه الاخبار ونحوها فهو على سبيل التمثيل .

(١) بمعنى ان يقول : سأحج فى العام الذى بعده هذا العام ، أو سوف وذلك فى الممكنة كما لا يخفى .

(٢) والملاهى التى تسد عن ذكر الله كالغناء وضرب الاوتار ، كما فى نسخة أخرى منه .

(٣) فى نسخة أصل الحديث : على الصغائر من الذنوب .

(٤) اشارة الى اختلاف الاقوال فى بعض ما ذكره الامام عليه السلام ، وقد عدها المصنف (قده) بتصريحه على الاطلاق والتمام كبائر .

وظاهر هذا الخبر (١) ان الاصرار نفسه كبيرة لان الصغيرة تكون به كبيرة ولا ينافى ما استفاض عنهم عليه السلام من قولهم : لاصغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار ، وفي خبر جابر عن ابي جعفر الباقر عليه السلام في قول الله عز وجل (ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) (٢) قال : الاصرار أن يذنب الذنب فلا يستغفر ولا يحدث نفسه بتوبة فذلك الاصرار .

﴿و﴾ ليعلم أن ﴿الدار اليوم﴾ ليست بدار ايمان لعدم التمكن من اقامة الحق كما أمر الله بل هي ﴿دار تقية﴾ : وهي واجبة ، كما قال الله تعالى (الا ان تتقوا) منهم تقاة سواء كان الباعث عليها حفظ الاموال والنفوس أو المعرض أو توقع الضرر ولو على أخوانه .

وقد قسم جماعة التقية الى الاحكام الخمسة (٣) كما وقع للشهيدین في القواعد (٤) وتمهيد القواعد (٥) .

(١) اى الحديث المتصدى لشرحه .

(٢) سورة آل عمران آية ١٣٥ .

(٣) اى حرام ، واجب ، مكروه ، مستحب ، مباح : وهو ما لم يرد فيه من الاحكام الاربعة .

(٤) قال الشهيد الاول ( قدّه ) فى قواعد ص ٥٢ الطبع الحجرى القديم بعد ذكر المشقة وأقسامها : «ومخالفة الحق للتقية قولاً وفعلاً لا اعتقاداً عند الخوف على النفس أو البضع أو المال أو القريب أو بعض المؤمنين» ثم ذكر أقسام وأمثال الواجب والمحرم والمستحب والمكروه والرخصة فيه : أى المباح .

(٥) قال الشهيد الثانى ( قدّه ) فى تمهيد ص ٤ الطبع الحجرى القديم \*



والحق وجوبها بجميع أقسامها ، الا ما استثنى منها كشرب الخمر  
والمسح على الخفين ، والتقية فى الدماء حتى الجرح : لاستفاضة الاخبار  
لان التقية دينى ودين آبائى ، ومن لانتقية له لادين له .

نعم الدار ﴿دار الاسلام﴾ وان اقتصروا على الاقرار بالشهادتين  
وقاموا الفرائض الخمس ، لانه الذى بنى عليه المناكح والموارث  
وحقن [الدماء] والاموال والحدود .

﴿و﴾ لا يجوز أن يقال أنها ﴿دار الكفر﴾ ودار الحرب (١) ،  
لاتصافهم بهذا الاسلام فلا تستحل أموالهم ولا تراق دمائهم بل تحل ذبائهم  
ومساوراتهم حيث ان الدار دار تقية فتزد ضالتهم وتعاد مرضاهم وتشيع  
جنائزهم .

﴿و﴾ لا يقال لها ﴿دار ايمان﴾ لما عرفت من أن الايمان أخص  
من الاسلام ، وقد تقدم [ويجئى] بيانه حيث قال عَلَيْهِ السَّلَام ﴿والايمان هو أداء  
الامانة (٢)﴾ التى هى عبارة عن الولاية بالائمة الاثنى عشر حيث لا ايمان  
بدونها ، كما دلت عليه جملة من الاخبار ، وقد تقدم بعضها .

\*الملحق بكتاب الذكرى للشهيد الاول (قده) : الاول ان يكون واجبة...  
ثم قال كالتيمن لفاقد الماء أو الخوف من استعماله وافتطار المريض الذى يضر  
بالصوم والثانى ان يكون مندوبة كتقديم غسل يوم الجمعة ... ثم قال  
والثالث ان يكون مكروهة كالتيقة فى المستحب حيث لا ضرر ... ثم قال  
الرابع ان يكون مباحة ومثل لذلك .

(١) دار أهل الحرب خ ل .

(٢) أداء الفرائض ، نسخة اخرى من الحديث .

﴿و﴾ يضاف اليه في أول مرتبة من مراتبه كما قدمنا ﴿اجتناب جميع الكبائر﴾ : وهى الذنوب التى نص عليها تفصيلاً وكلما توعده الله عليه النار.

﴿و﴾ حقيقته ﴿هو معرفة بالقلب﴾ اى اذغان وتصديق بمعرفة ولو بالتقليد لمن له أهلية ذلك .

﴿والاقرار باللسان﴾ كالشهادة بالتوحيد ولمحمد بالرسالة وللائمة بالامامة ، والاقرار بكل ما جاء به محمد ﷺ من الوعد والوعيد والقرض والسنن .

﴿وعمل بالاركان﴾ البدنية والقلبية معاً ، لان الايمان قد فرض على جميع الجوارح كما استفاضت به الاخبار وقد تقدم بعضها الا ان المشهور بين علمائنا الاكتفاء فى الايمان بالاسلام المذكور ، وبالاقرار والتصديق بالائمة ﷺ وأما الاعمال المذكورة والاجتناب للكبائر فهذه داخلة فى الايمان الكامل جميعاً بين الأدلة ، لانك قد عرفت انها مما تأبى هذا الحمل .

نعم الزيادة على هذا ، كما دلت عليه اخبار أخر مخصوصة بالايمان الكامل ، ولا يمكن حمل هذه الاخبار على التقية ، كما احتمله بعض الافاضل (١) لاشتمال ما ينافيها من اشتراط الولاية ، كما فى خبر ابي الجارود ، وخبر الجعفى ، وخبر أبى اليسع : لقوله فى الاول : والله لاعطيتك دينى ودين آبائى الذى تدين الله به شهادة الا اله الا الله وان محمداً رسول الله ،

والاقرار بما جاء به من عند الله والولاية لاوليائنا والبراءة من اعدائنا والتسليم لامرنا وانتظار قائمنا «الحديث» .

وفى الثانى عن أبى جعفر عليه السلام : هو شهادة ألا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، وتقر بما جاء من عند الله والولاية لنا أهل البيت والبراءة من عدونا ، والتسليم لامرنا وانتظار قائمنا ، فان لنا دولة اذا شاء الله جاء بها .

وفى الثالث : شهادة ألا اله الا الله وان محمداً رسول الله ، والاقرار بما جاء به من عند الله ، وحق فى الاموال الزكاة ، والولاية التى أمر الله بها ولاية آل محمد عليهم السلام فان رسول الله صلى الله عليه وآله قال: من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية، قال الله تعالى (اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) (١) فكان على عليه السلام ثم صار من بعده الحسن ثم من بعده الحسين ثم من بعده محمد بن على ثم هكذا يكون الامر ان الارض لاتصلح الا بامام ، والاجبار بهذا المعنى بلغت حد التواتر ، فالقول بها متعين .



(\*) ﴿و﴾ من اللطاف الواجبة على الله فرض ﴿الامر بالمعروف﴾ وهو كل فعل راجح لا يجوز تركه الا الى بدل .  
 ﴿والنهي عن المنكر﴾ : وهو كل محرم يستحق فاعله العقوبة من الله  
 وهذا ﴿واجبان﴾ على مستكملي الشرائط الآتی ذكرها ، والنصوص  
 والقرآن والاجماع على وجوبهما ، وكذلك الدليل العقلي على الاصح .  
 وان اختلفوا فی ان وجوبهما عيني ، أو كفائي ، والمشهور أنهما كفائيان  
 (\*) والحق عينيتهما . ولهما شروط :

(\*) ونود هنا ان ننقل نص ما علفه الجدّ الاوحد والعلامة الامجد  
 الشيخ خلف ابن الشيخ أحمد ، العصفور البحراني طاب ثراه وقام في  
 الدين علاه .

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه أستعين

لابأس بالعمل بهذه الرسالة الميمونة المرشدة الى الصواب . مع  
 ما علق عليها من الحواشي من الداعي ، خادم خدام الشريعة ، الراجي لغفور به  
 خلف بن أحمد آل عصفور البحراني .  
 (\*) بل الحق كفائتيهما على ما هو المشهور بحسب الاعتبار  
 المنصور (١) . « خلف » .

(١) بمعنى اذا قام به البعض سقط عن الاخر ، والاعتبار هنا هو الشهرة  
 زيادة على الدليل المقارن ، بخلاف الاخر فانه دليل بلا شهرة مع ذلك فقد  
 قواه المصنف (قده) .

أحدها : ﴿إذا أمكن ولم تكن خيفة على النفس﴾ ولاعلى المال ولاعلى العرض سواء كان نفس المنكر والآمر، وممن اتصف بالإيمان من اخوانه أو من قرابته، وممن كان تبعه مالا أو عرضاً أو دماً ، وأما باقى الشرائط فالعلم، والمعرفة بما يأمر به من الوجوب ولما ينهى عنه من المحرم، ولو بالتقليد.

الثانى : اصرار المأمور أو المنهى على الذنب وعدم ظهور اماراة الاقلاع .

الثالث : تجويز التأثير (١) .

الرابع : ما أثبتته جماعة : أن لا يكون الأمر وللناهى مرتكباً للمحرمات أو (٢) لذلك المحرم من الفعل أو الترك ، ولا بأس بالتزامه لدلالة بعض النصوص عليه .

وهذه الشرائط معتبرة (\*) فى مراتبه كلّها ، الا فى الانكار القلبى فانه لا يتوقف على أمر (٣) سوى العلم بهما . وأما مراتبه الباقية : فأولها اللسان ، والثانى اليد أو ما حل فيها من الآلات سوى الآلات القاتلة

(\*) وانما تقيدهما بالشرائط المعتمدة أدل دليل فى انهما واجبان كفتايان ، كما صرح بذلك صاحب - مجمع البحرين الطريحي [قده] . «خلف» .

(١) بمعنى حصول التردد فى تأثير الامر أو النهى . فاذا جزم بعدم حصول التأثير سقط .

(٢) ولذلك - خل

(٣) شىء - خل

أوالجارحة ، فانها موضوع خلاف .

ويسبق اللسان الاعراض بالوجه واطهار امارات الكراهة من  
 تريد (١) الوجه على وجه يظهر له به الانكار . وينبغي ان يرتب فاعله بين  
 هذه المراتب : فيبدأ بالاعراض واطهار امارة الكراهة والتقطيب (٢)  
 ثم اللسان بالانكار والتوبيخ ، ثم اليد ، ثم الالات من : العصا ، والسوط ،  
 أما بما يخرج أو يقتل لو أصر ، فالمشهور لا ، ومرضى المرتضى نعم (٣)  
 الا انهم اتفقوا على جواز الترقى اليها بأمر الامام ولا يشترط في فعله  
 حضور الامام الا اذا توقف على القتل والجرح ، وعليه حمل ما جاء من  
 الاخبار من انه : لأمر بمعروف ولأنهى عن منكر الابامام معصوم .



(١) ردة : اختلط سواده بكدره .

(٢) قطب قطوباً : الغضب والاضباب .

(٣) بمعنى لو أصر الأمور أو المنهى جاز الانتقال الى الجرح  
 والقتل ، ولكن باذن الامام المعصوم عليه السلام كما يجيء في هذه الحالة أما  
 في الباقي فلا يشترط الاذن والامر منه عليه السلام .

## خاتمة

فى شرح بقیته فقه الحدیث المذكور وما شتمل علیه من الاحكام الفرعية ، ولترتيبها على الترتيب الفقهي فى المؤلفات الفقهية لانها مشوشة (\*) .

فنقول .

## ﴿الوضوء﴾

من الواجبات الدينية اعتقاداً وفقلاً ، فيجب عليه أن يعتقد وجوبه

---

(\*) المراد من التشويش: خلاف للترتيب الرسمى حسب قاعدة [المعادة] . . . [وليس] التشويش [ . فى كلام الامام ] عَلَيْهِ السَّلَام لفساد المتن تأدياً (١) . ! «خلف» .

---

(١) وحاصله ان كلمة تشوش لاتصلح لان توضع فى معنى عدم الترتيب ، ثم أنه كيف تنسب الى كلام المعصوم عَلَيْهِ السَّلَام تأدياً ، توجيه المقالة ان للتشويش معان منها ما يلاحظ فيه من جهة الترتيب فيسمى الواقع فيه تقديم وتأخير مشوش فلا يعتريه شيء ! .

وان يأتي به ﴿كما أمر الله تعالى في كتابه﴾ ودلت سنة نبيه [ﷺ] ،  
لقوله عز وجل من قائل (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا  
وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين)  
(\*) (١) .

وكذلك السنة المتواترة عن النبي ﷺ والائمة ﷺ وصار معلوماً  
من المذهب ضرورة .

### (النية)

وهي العزم (\*) على الفعل لاستباحة العبادة تقرباً الى الله تعالى ،  
حيث لا عمل الابنية (\*) ، ولنص الشارع على الوضوء المخصوص كما  
جاء عن الصادق عليه السلام كما في خبر الدعائم وعن الرضا عليه السلام كما في الفقه الرضوي

(\*) وقيدها في «النفحة» بالطهارة العمومية ، نظراً الى الامر في قوله  
تعالى (إذا قمتم الى الصلاة) كعامة الناس والمكلفين «خلف» .  
(\*) العزم عند ايجاد الفعل لاعليه (٢) كما هو المختار : على  
المشهور «خلف» .

(\*) كما يقال : ان النية قبل العمل عزم ، والعزم عند العمل نية  
فافهم «خلف» .

### (١) سورة المائدة آية ٤٠ .

(٢) وكلا من القولين راجع الى مراتب مقدمات الفعل المختلف  
فيها : فمنهم من يقول القصد الى العزم كالمصنف (قده) ومنهم من يقول  
هو نفس العزم (كالشيخ خلف قده) .



## (ثم غسل الوجه)

وهو اجراء الماء المطلق (١) الطاهر المباح على البشرة أو الشعر ان أحاط بها لانه يقوم مقامها : لان ما أحاط به الشعر فليس على العباد أن يطلبوه ولا يبعثوا عنه (\*) .

ولا يجوز التخليل له الاللتقية ، خف أو ثقل (\*) ولا يجزى على حائل آخر الا للضرورة وبحيث يسمى غسلا ، ولو كان بالمعادن ، فلا يجزى المسح الا للضرورة كقلة الماء ، وما جاء من الاخبار باجزاء الدهن تنزل على أقل الجريان أو عند الضرورة وقلة الماء .

يجب ان يتدء بالاعلى ، للخبر : وهو القصاص ، ويختتم بالذقن وهو الشعر المسترسل ، ويجب الاتيان على الوجه الشرعى عرضاً : وهو

(\*) نعم ، عبارة المصنف (ره) عين تعبير مولانا الامام الباقر عليه السلام عما نقله زرارة في «كا» [اى الكافى] و «لاية» [اى من لا يحضره الفقيه] وتلفظ ما أحاط به المراد .

(\*) بأنه اذا جف وبانت البشرة وجب غسلها ، اللهم الا ان يقال فى مقامه الخيفة لاحاجة بالتخلل فعلا بل حكماً ، كما نحن عليه «خلف» .

(١) الماء قسمان مطلق : وهو ما يصح اطلاق أسم الماء عليه ولا يكن سلبه عنه ، ومضاف بخلافه فلا يسمى ماء بلاضافة كماء الورد وماء الرمان وماء الشعير وغيرها : فالمطلق طاهر مطهر لا ينجس الا بوقع النجاسة فيه ، والمضاف طاهر بلاخلاف وانما الخلاف وقع فى التطهير : فمنهم من ذهب الى التطهير ومنهم من لم يذهب كالمصنف (قده) .

كلما بلغته الابهام والوسطى حالة الدوران عند الغسل ، فيدخل كلما بلغته  
 (\*) ولا يجب غسل الصدغ ولا النزعتان (١) ويغسل ما يتقين (٢) دخوله  
 من العارضين والعدار ومواضع التحذيف (٣) .

### (غسل اليدين)

مرتباً بينهما الميمنى ثم اليسرى بذلك الغسل المعتبر فى الوجه ،  
 الا الشعر فان الاحوط هنا تحليله ( \*) ويجب التحديد هنا للمغسول  
 منها (\*) بالمرفقين بقول الله تعالى (الى المرافق) : وهو مجمع العضد

(\*) بمعنى كلما احتوت عليه الاصبعان عند اعتدال خلقتهما ...  
 «خلف» .

(\*) بل وجوباً مع الغلظة ، كما عليه المشهور (خلف) .  
 (\*) كما هو المجمع عليه عند الامامية خلافاً لباقي المذاهب .  
 «خلف» .

(١) الصدغ : هو منبت الشعرين مؤخر العين والاذن أو هو نفس  
 الشعر . النزعتان : هو المحل الذى لا ينبت فيه شعر عادة ويكتنف شعر  
 الناصية .

(٢) يعمّ - خل .

(٣) العذار : هو الشعر النابت على العظم الذى على سمت الصماخ  
 ويتصل أعلاه بالصدغ وأسفله بالعارض ، مواضع التحذيف : هو الموضع  
 الذى ينبت فيه شعر خفيف تزيله النساء للتزيين وتقع بين الصدغ  
 والنزعة .

والزند، وغسله من باب الاصاله لا المقدمة: لان «الى» بمعنى «من» أو بمعنى «مع»، كما فى النصوص فلايجزى المنكوس على التقدير الاول فيجب الابتداء بهما، كما فى النصوص الصحيحة الصريحة، ويجب غسل مداخل فى الذراعين من لحم أو جلد أو زائدة أو أصبع زائدة: بخلاف ما كان فوقه، الا عند الاشتباه (\*) بالاصلية (١) وان كان الاحوط غسل الجميع مطلقاً، (\*) ولا يجب تخليل ماتحت الاظافر وان طالت، وان كان مستحباً للخبرين: ويجب بعد ذلك.

### (مسح الرأس)

: وهو مقدمه من قمته الى القصاص وهو الناصية فى عرف الشارع  
(\*)، ويجزى منكوساً، وان كان الافضل ان يستقبل الشعر، ويجزى

(\*) لان المحد داخل فى الحدود كما عليه المحقق .. [العلامة]  
عملاً وهى المختارة «خلف».

(\*) لقرب المفصل أو على الذراع [ذلك] عند الاشتباه للتخلص  
عن عهدة التكليف «خلف».

(\*) ليس المراد من الخفقه بين القرنين، كما توهم بعض  
المعاصرين، بل العظم المرتفع فوق الناصية. «خلف».

(١) هذا فيما اذا كان الزائد فى اليد أما فى غيرها لا يرد . . .

المسمى وان كان الافضل (١) مقدار ثلاث أصابع حالة الاختيار (٢) ،  
والاصبح حالة الاضطرار، ولايجزى (\*) الغسل هنا ، ولايجوز استيعاب  
الرأس ، لان التبعض واجب لمكان الباء : كما فى الصحيح الصريح ،  
ولايجزى على الحائل غير شعر (٣) الناصية الضرورة .  
وبعد مسح الرأس يجب :

### (مسح الرجلين)

اليمنى أولاً ثم اليسرى ان أراد الترتيب بينهما ، والامسح عليهما  
معاً ، بل المعية افضل (\*) كما فى الخبر المهدوى ، ولا يجزى الغسل  
هنا للثنية ثم يتبعه بالمسح ان أمكن كما فى الصحيح ، ويجب فى الرجلين  
تخليل شعرهما لو كان ثمة شعر غليظ ، بخلاف الناصية كما عرفت .  
والواجب فى الغسل والمسح على الأعضاء المذكورة ﴿ مرة

\* وذلك . . . لان بين الامرين تباين ، كما صرح فى السداد (٤)  
المصنف (قده) «خلف» .

- 
- (١) بل الاحوط : كما قال المصنف فى السداد ص ٣٥ ج ١ .  
(٢) وكذا الافضل أن يمسح على الرأس مقبلاً أى من الاعلى الى  
الاسفل . «المصدر المذكور» .  
(٣) عن شعر - حل .  
(٤) صرح المصنف (قده) فى السداد ص ٣٥ ج ١ «ولو غسل  
موضع المسح لم يجز» .

واحدة ( ١ ) ﴿ وان أبيحت لها الثانية للأسباب والتوسعة ، وان الأفضل الاقتصار على الواجب ، وأما الثالثة فبدعة مفسدة للوضوء ، وان لم يمسح بمائها .

ويجب عليه المباشرة له الا عند الضرورة فيحرم التولية اختياراً ويجب ولو باجرة مقدورة عند الاضطرار ، وأما صب الماء في اليد فمكروه كراهة مغلظة ( ٢ ) وليس يبعد تحريمها ( \* ) ، وحمل مادل على جوازها على التقية أو الضرورة .

( \* ) لكن الاحوط في مقام العمل الترتيب كما عليه الصدوق ووالده [قده] «خلف» ،  
( \* ) كما ورد في الكافي عن الحسن بن علي الوشاء حيث قال الرضا عليه السلام « تأجر أنت واوزرأنا » الحديث ( ٣ ) كما ورد تحريمها . «خلف» .

- ( ١ ) مرة مرة كذا في بعض نسخ الحديث .  
( ٢ ) الفرق بين الاستعانة والتولية : ان الاولى مقدمات الفعل والأخرى نفس الفعل .  
( ٣ ) نص الرواية قال الامام الرضا عليه السلام يا حسن فقلت لم تنهاني أن أصب عليك أتكره أن اوجر فقال : تأجرانت واوزرأنا فقلت وكيف ذلك فقال أما سمعت الله يقول ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادته ربه أحداً ) وهو انا ذا الوضوء للصلاة عبادة فلا احب ان يشركنى فيه أحد .

ويجب الترتيب المذكور، وهي المتابعة في الاخبار (١) لا الموالاة (\*) فانها فيه مراعاة الجفاف عند نقاد الماء ، والاحوط الاعادة عند حصول الجفاف للجميع وان لم يكن نفاذه الا عند الحر الشديد فيغتفر لتعذر الامتناع .

والشك في شئ منه يوجب الاعادة على المشكوك فيه وما قبله (\*) وكذلك الناسي وان انصرف عنه ودخل في العبادة بخلاف الشك فلا تجب الاعادة بعد الانصراف والدخول في فعل آخر .

ومن شك في أصله وهو متيقن الحدث تطهره ، ومن شك في الحدث وتيقن الطهارة مضى (\*)

والتارك للمعة من يديه أو وجهه يجزيه الاثيان عليها ولو بماء

(\*) انما نفى الموالاة لعدم شياع اخبارها وانها مضطربة ولذا قد اختلفت فيها الاقوال فاشهرها ما اختاره المصنف [قده] وهو القول المشهور ، وعندى ان المتابعة في الاعضاء أحوط بحسب تسامح العرف «خلف» .

(\*) وأما بعده أيضاً على ما يحصل معه الترتيب ، أما اذا جف ما قبل المشكوك فيستأنف وفقاً لبطلان الموالاة «خلف» .

(\*) فرع : من تيقن بهما ثم شك بالمتأخر تطهر بعد التروى وفقد القرينة ففهم ! «خلف» .

مستأنف (\*) ولا يجب عليه الاثيان بما بعدها من الاعضاء والافعال ،  
والاحوط انها مع الزيادة على الدرهم ان يأتى بها وما بعدها كما فى الخبر  
ويحمل المطلق عليه كما حققناه فى غير موضع .

وذوالجائر وما شابهها يجب عليه نزعها فى الغسل والمسح فان  
تعذر أجزاه المسح عليها وان لم يكن مجبراً ولا مستوراً غسلها ان لم  
يضره والا أجزأه غسل ما سواها فان تعذر ذلك انتقل الى التيمم ، والجمع  
بين غسل ما أمكن وبين التيمم طريق النجاة ، والاحتياط (\*) بين الاخبار  
المختلفة فى ذلك .

ومن شك فى طهارته فى اثناء الصلاة استأنف للصحيح ، وحالة  
الفراغ لا يلتفت (١) للصحيحين ولو كان بتيقن الحدث .

وحيث يجب مسح بشرة الرجلين كما أمر الله تعالى فلا يجوز  
المسح على خف أو شمشك أو جورب وكل حائل الا عند التيقن ( \* )  
الشديدة التى يخاف معها على النفس ولم يمكنه استعمال الغسل ، أو عند  
الضرورة كالبرد الشديد كما فى الخبر ، وان ﴿مسح على الخفين﴾  
ولو جهلا فسدت طهارته وعبادته التى صلاحها بذلك الوضوء المتعمد ذلك

(\*) ان لم يمكن تحصيله من مائه «خلف» .

(\*) نعم الاحتياط هنا على سبيل الوجوب «خلف» .

(\*) نعم لانتقية فى هذا المعرض ، كما ورد عن حريز ووزارة فى

الكافى «جلف» .

بعد ما بلغه ﴿فقد خالف الله تعالى﴾ في صريح كتابه حيث اوجب مسح الرجلين ﴿وسنة رسوله﴾ ﷺ لانه مسح الرجل ولم يغسل وحض على المسح عليه ونهى عن الخفين ، وكلمارووه عنه من فعل ذلك فبهتان كما اعترفوا به ، وحيث يطهر يكون مستصحباً لطهارته ولا ينقضها بشيء من الحالات الطارئة (\*) عليها .

﴿ولا ينقض الوضوء الا﴾ حدث وأقسامه بنص الشارع :  
 ﴿غايط﴾ خارج من الموضع المعتاد أو ما كان بمنزله ﴿أوبول﴾ كذلك  
 ﴿أو نوم﴾ غالب على الحاستين بحيث لا يعقل شيئاً ﴿أو اغماء﴾ (١)  
 كما في الخبر ﴿أو الريح من الدبر سواء كان لها صوت أو لم يكن ،  
 ﴿أو جنابة﴾ باحد السببين ( \* ) أعنى انزال المنى بقطة أو نوماً  
 أو التقاء الختانين : وهو غيوبة الحشفة ، ﴿أو حيض﴾ (٢) في النساء :  
 وهو الدم الذي تراه المرأة بعد التسع ﴿أو استحاضة أو نفاس أو مسّ  
 ميت﴾ (٣) بعد برده وقبل تطهيره .

(\*) كاختلاج في الدبر وكالشك في الفارض كلها لا اعتبار لها في المقام «خلف» .

(\*) وفي حكمها الرطوبة المشتبهة الخارجة بعد الغسل مع عدم الاستبراء عن المنى بالبول على ما سيظهر كما يأتي الكلام عليه «خلف»

(١) كذا في نسخ الكتاب أما نسخ الحديث الموجدة لا يوجد ذلك

(٢) ايضاً لا يوجد في نسخ الحديث .

(٣) ايضاً كذلك



ومن الفروض فعلا واعتقاداً الطهارة الكبرى: ﴿وهي﴾ غسل (١) الجنابة ﴿عند حصول سببها المتقدمين في المرأة والرجل والخنثى عند خروجه منهما (٢) ، أو مواقعتها في الفرجين (٣) ، وقد نصّ على ذلك الكتاب والسنة المتواترة ولا خلاف في الوجوب لاجل الصلاة ، انما الخلاف في الوجوب النفسي لتعارض الأدلة ، والقول به قوى لقوة دليله (٤) .

وكيفيته: أن يغسل الرأس أولاً بجميع أجزائه بماء مطلق طاهر» ويدخل الرقبة في الرأس ويخلل الشعر لوجوب غسل كل شعرة وبشرة (٥) ثم يغسل البدن عقيبته مبتدئاً من المنكب أو الصدر مقدماً ليمينه على أيسره احتياطاً ويعتبر فيه الغسل الحاصل بأقل الجريان، ويخلل جميع ما لا يصل الماء اليه وكذلك الخواتيم التي في يده والدمالج (٦) التي في النساء لو توقف في وصول الماء عليه، ولا يجزى الدهن الا اضطراراً كقلة الماء ، ولا يجب

(\*) بمقتضى ظاهر الكتاب والسنة . (٦) «خلف»

(١) الاغتسال من الجنابة - نسخة اخرى من الحديث

(٢) أى الفرجين . .

(٣) وان لم يخرج منها . . .

(٤) على سبيل التحقق لا الحقيقة . . !

(٥) الدمالج : هو الحلية التي تحيط بالعضد «القاموس» .

(٦) بما أنه ورد كثير من الاخبار تنص عليه وحالاته من غير اقتران

لابصلا ولا غيرها ، استفاد من ذلك تعين الوجوب وان لم يكن بعضها دال على الوجوب كقوله ﷺ «فقد جفاني» الحديث .

الموالاة هنا (\*) بل يستحب فلا يضرها الجفاف ، ومن أحدث في اثناؤه بالحدث الاصغر لم ينتقض غسله الا اذا فرق بين غسل الرأس والبدن وترك الموالاة كثيراً ، وحيث لم يبل قبل غسل الجنابة ولم يستبرأ لمنيته بالبول عند القدرة عليه وخرج منه بلل مشتبّه وجبت عليه اعادة غسل الجنابة ، ويجزيه الوضوء لمكان الرخصة ولا يشرع الوضوء مع غسل الجنابة قبلاً ولا بعداً ولا مع سائر الاغسال بعدها . نعم يستحب قبلها استحباباً مؤكداً (\*) .

ويحرم عليه قبل الغسل قراءة العزائم ، ومس خط المصحب ، واللبث في المساجد ، والمرور في المسجدين الحرمين (١) ، ووضع شيء في أحد المساجد ، والدخول لضرايح الائمة وبيوتهم ﷺ ، والطواف بالبيت طواف فريضة ، والصوم قبل الاغتسال في شهر رمضان وقضائه . وتحرم التولية فيه الا للضرورة ، وتكره الاستعانة كما مر في الوضوء .

(\*) ولا يشتبّه من كلام « جدى » رحمه الله شرطية الموالاة في الغسل ولو ندباً لان المراد من العبارة ترك الموالاة يلزم فساد الغسل عند عروض الحدث الاصغر في أثناء العمل لا غير ، وهو عين مختارنا في المسألة . « خلف » .

(\*) ولا يبعد على الاظهر الوجوب مع الاغسال المستحب كما ورد في الفقيه « الغسل سنة والوضوء فرض لا تجزى السنة عن الفرض » . « خلف » .

﴿و﴾ مثل غسل الجنابة غسل ﴿الحيض﴾ فان كلاً منها فريضة واجبة ولا يجب الغسل الا بعد انقطاعه ورؤية الطهر لوجوب العبادة عليها هنالك ، ولا يتحقق الحيض قبل التسع .

: وهو الدم الاسود أو الاحمر الغليظ الذى يخرج بحرقة ذورائحة نتنه ، أو مطلق الدم ان كانت ذات عادة (١) واكثر الحيض عشر أيام وان لم تكن متوالية ، الا للمضطربة (٢) فيمكن زيادته على العشرة فى أول وهلة (٣) .

وأقله ثلاثة أيام ولو فى ضمن عشرة ولا تستقل العادة لها بأقل من شهرين أخذاً وانقطاعاً وعدداً ووقتاً .

وماتراه بعد العادة والاستطهار اذا كانت زاده فهو استحاضة . ويجب على الاستحاضة عند تحققها فى هذه الصورة وغيرها أن تحتشى بالقطن وتنظر الى أحوال الدم ، فان سال وجب عليها أن تغتسل ثلاثة أغسال : غسل للغداة ، وغسل تجمع به بين الظهرين ، وغسل تجمع به بين العشائين تؤخر هذه وتعجل هذه ، وتتوضأ لكل صلاة مع ذلك وتغير القطنه [والخرق] والكرسف .

وكيفية غسل الحيض والاستحاضة كغسل الجنابة فى الترتيب ، ولا يجزى الارتماس عن الترتيب الا فى الجنابة : وهو الدخول تحت الماء

- 
- (١) أى اذا كان موافقا لعادتها وفى أيامها، لا مطلقاً. فى الدم ، وانما الاطلاق وقع بشرط اذا كان فى العادة .  
 (٢) وهى الناسبة للعدد والوقت .  
 (٣) أى غلظة ونسيته (المحيط) .

دخلة عرفية ، نعم لو اجتمع الشيطان اجزأ الارتماس للتداخل ، ويجزى التداخل فى الاغسال كلها واجبها وندبها (\*) .

ويجب على المستحاضة ان تصلى بعد ذلك الاغتسال بغير فصل (\*) ، وان كان دمها لايسيل من خلف الكرسف توضأت لكل صلاة ، والاحوط لها مع الثقب وعدم السيلان ان تغتسل للغداة .

وأما الحائض فيحرم عليها الصلاة ، والصيام ، والطواف ، واللبث فى المساجد ، والجماع ، والاعتكاف ، والطلاق ، ومطلق الصلاة الاصلاة الجنابة ، وقراءة العزائم ولو بعض سورة منها ، ومس كتابة المصحف ، والاجتياز فى المسجدين حتى ان من اجنب فيهما أوحاض تبمم للخروج منهما وجوباً وحيث تترك الصلاة فى ايام حيضها وذلك عند تيقنه ، ولا تقضى تلك الصلاة ولو كانت صلاة الايات والمندورة نعم تقضى صلاة الطواف وان ترك الصوم الواجب عليها ولو بالنذر ووجب ان تقضيه بعد طهرها للنص .

﴿و﴾ مثلها فى هذه الاحكام ﴿النفسا﴾ : وهى ذات الدم المتسبب

(\*) المسألة هنا محل اشكال فلاحق مراعات الغسل الترتيبى مع نية التداخل ، نعم لو نوى المغتسل الغسل المستحب أكفأه عن الواجب لكن عليه الوضوء احتياطاً لعدم كفاية الندب عن الواجب «خلف» .

(\*) الحق مقدار خروج الوقت الاختصاصى الى الآخر «خلف» .

(\*) نعم عند عروض سبب لها ما لم يجب قضائها ، [هذا اذا] مامر الوقت ، والا فلاحوط والاولى كما صرح به المصنف (قده) فى شرح المفاتيح «خلف» .

عن وضع الحمل معه أو بعده ولو كان مبتدأ نشو آدمي إذا كان مضغة ، وأما ما قبل المضغة فلا ، وقد ر جلوسها ان كانت ذات عادة في الحيض قدر عاداتها قلت أو كثرت فلا عبرة بعادة النفاس ، وان لم تكن النفساء ذات عادة في الحيض كان كانت مبتدأة أو مضطربة فلا يجوز لها أن ﴿تقعد﴾ عن الصلاة الواجبة عليها مع بقاء الدم واستمراره ﴿اكثر من ثمانية عشر يوماً﴾ في الاصح فانه أقصى (\*) مدة النفاس لغير ذات العادة الا ان تطهر قبل ذلك ﴿فان طهرت قبل ذلك صلت﴾ وجوباً لانه لا حد لاقله ، ﴿وان لم تطهر [حتى] جاوزت ثمانية عشر يوماً﴾ جعلته طهراً ﴿واغتسلت و صلت﴾ لان دمها يصبر دم استحاضة ، وكذا ما زاد على العادة في ذات العادة ، وان كانت مستحاضة عملت الاعمال المتقدمة ما بقى الدم بعد تطهرها في حال الدم بوضع الكر سف ﴿وتعمل عمل المستحاضة﴾ السابقة ، فان هذا حكم كل مستحاضة .

أما ما تراه حال الحمل اذا كان بصفة دم الحيض وفي ايام العادة أو ما يقرب منها : فحيض يجب عليها ترك الصلاة كسائر الحيض .

وكذلك سائر الاعمال المحرمة عليهما مما ذكر فيما سبق .

وأما المستحاضة فهي بمنزلة الطاهر فيحل لها بعد الايتان بهذه الاعمال كلما يحمل للطاهر ، أما قبل الايتان بها فحكمها حكم الحائض . ﴿ومن﴾ وجبت عليه أحد الطهارات الكبرى أو الصغرى و ﴿لم

(\*) وانما علله لقوله رحمه الله «فانه أقصى مدة النفاس» كما ورد

في العلل للصدوق رحمه الله عليه انها ما تطرق من أقصى الخلق وافضلها وأولها - ففهم «خلف» .

يتمكن ﴿من استعمال الماء ولو بعدم القدرة عليه أو على استعماله﴾ ﴿انتقل الى التيمم﴾ بالتراب : فيمسح جبهته وجبينه وحاجبيه (\*) ﴿بعد﴾ الضرب و﴿النية﴾ ضربة واحدة ﴿ويمسح﴾ بها بعد ذلك الكفين من الزند الى رؤس الاصابع مرتباً بين تلك الاعضاء : الوجه ، ثم ، اليمنى ، ثم اليسرى ، موالياً بمنى المتابعة من غير تراخ عرفى .

ولا يجزى التيمم بغير التراب ، او ما هو بمنزلة من الجص والنورة غير المحروقة (\*) اذا انحلت احجارها الى التراب . ولا يجوز بشيء من المعادن ولا بالرماد ، ويجزى الثلج عند الضرورة اذا كان يمسحه به مسحاً مقدماً على التيمم (\*) وتجزى صلاته به وان تمكن من الماء في الوقت ولو وجد الماء بعد دخوله في الصلاة قطعها (\*) ما لم يركع للثانية ولو أحدث في صلاة فوجد الماء توضأ وبني .

أما لو كانت الطهارة غسلاً استأنف ولم بين احتياطاً (\*) ...

(\*) لعل العبارة لا تؤدي المقصود ، والجمع بين الاخبار القول بالتفصيل ضربتان بدل الغسل وواحدة بدل الوضوء ، كما دلت عليه رواية عمار «خلف» .

(\*) بل تعد الاستحالة جائزة عندنا في الحال عدا [...] «خلف» .  
(\*) مع وجود الرطوبة [والسريان] على الاحوط عملاً برواية على بن جعفر عن أخيه عليه السلام «خلف» .

(\*) الاقوى القطع الا في حال الضيق للوقت بعد الرعايه «خلف» .

(\*) الاحوط الاستئناف في الصورتين بل لا يخلو من قوة مع الكثرة

في الاولى «خلف» .

وأما باقى الاعسال : فان كان لمس الميت بعد برده قبل تغسيله فهو من الاعسال المفروضة (\*).

﴿و﴾ أما ﴿غسل يوم الجمعة﴾ (\*) الذى مبدأ وقته طلوع الفجر وينتهى بالزوال ، فهو سنة ليس بفريضة لدلالة جملة من الصحاح على ذلك .. ومنها هذا الخبر المشروح .. لانه قابل به الفريضة . ويقضى لوزال وقته ولما يغتسل كعصر يوم الجمعة ، وليلة السبت ويومه ، ولا بأس لوقضاه فى سائر الاسبوع : لخبر فقه الرضا عليه السلام.

وهو ﴿سنة﴾ مؤكدة على الرجال والنساء فى الحضر ، وعلى الرجال فى السفر لقلّة الماء ، ويجوز تقديمه يوم الخميس لخوف عوز الماء : للمقويّن.

﴿و﴾ مثله فى الاستحباب ﴿غسل العيدين﴾ فى الفطر والاضحى ووقته الى الزوال أيضاً ، وهو سنة مؤكدة .

﴿و﴾ من الاعسال المندوبة أيضاً ، ﴿غسل دخول مكة﴾ المحددة بالابطح بان يغتسل قبل دخولها سواء كان دخولها فى عمرة أو حج أو غير

(\*) قوله «فهو من الاعسال المفروضة» نعم لاختلاف فى فريضته وانما الخلاف فى رافعية الاحداث ام اباحته ... قلنا بالاباحة لخصوص الفرض ورافعيته فى الجملة على الاحوط .

(\*) والقول بوجوبه على الامام بعد التأكيد لا يخلو من قوة .

«خلف» .

ذلك (\*) ، يستحب أيضاً لدخول حرمة المتقدم على دخولها وكذلك لمسجدها وكعبتها وتداخل هذه الغسل اذا بقى على طهارتها .

﴿و﴾ مثله الغسل لدخول ﴿المدينة﴾ على مشرفها السلام [ وآله الكرام ] وقبل ذلك الغسل [ الغسل ] لحرمة أيضاً ولمسجدها ولزيارة قبرها . وتداخل (\*) هذه الغسل .

﴿و﴾ منها ﴿غسل الاحرام﴾ (١) لعمره كان أوجب عمرة تمتع أو افراد ، والحج بجميع أنواعه الثلاثة ، ومادل على وجوبه من الاخبار منزل على تأكيد الاستحباب ، ويعاد لو انتقض قبل الاحرام (\*) ، ومن اغتسل بغير احرام استحباب له الاعادة ، ومحله الميقات ، ويقدم عليه لو خاف عوز الماء .

﴿و﴾ منها غسل ﴿أول ليلة من شهر رمضان﴾ : وهى أول ليلة من السنة الشرعية ، وكذلك أول يوم منه ، ويستحب أن يصب على رأسه فى هذا الغسل ثلاثين كفاً . أو أربعين كفاً .

﴿و﴾ غسل ﴿ليلة سبع عشر﴾ منه ﴿وليلة تسع عشر﴾ (٢)

(\*) المراد من ذلك العمرة المفردة ، أو مطلق الدخول بعد الخروج كما ورد .

(\*) نعم واذا نوى الخصوصية تبعته أحكامها ، « خلف » .

(\*) نعم بالحدث الاكبر وبالاصغرى يبقى الاثر على الاصغر ولو حسب [ أوجب ] الصغرى بالاصغر . « خلف » .

(١) وفى نسخ أصل الحديث : وغسل الزيارة وغسل الاحرام . . .

(٢) سبعة عشرة ، وتسعة عشرة فى نسخ الحديث .



وهى الليلة التى ضرب فيها على <sup>إلى</sup> عند صبحيتها ﴿ليلة احدى وعشرين﴾  
 منه ايضاً وهى الليلة التى قبض فى صبحيتها ﴿ليلة ثلاث وعشرين﴾  
 منه : وهى الليلة القدر وهى ليلة الجهنى أول الليل وآخره ، ومبدأ الأول  
 فى هذه الليالى بعد غروب الشمس .

﴿و﴾ كذلك يستحب ليلة ﴿النصف من﴾ هذا ﴿الشهر﴾  
 وفى ليالى أفرادها كلها ، وفى العشر الاواخر جميعها .

﴿وهذه الاغسال﴾ فى كل موضع نص الشارع على الغسل فيه  
 من الامكنة والازمنة أو الافعال : فهو ﴿[سنة]﴾ (١) وقد انتهت الاغسال  
 المسنونة الى ما يقرب من سبعين غسلاً ، وان كان بعضها أكد من بعض .




---

(١) كذا فى بعض النسخ من الحديث . وفى غيرها مقدم عند غسل  
 الجمعة كما تقدم .

﴿ و ﴾ مما يجب فعله واعتقاده ﴿ الصلاة الفريضة ﴾ اليومية ولاجلها أوجب الله الطهارتين (١) أو بدلتهما عند الضرورة كما أمر وهي التي أشار إليها في كتابه في غير آية (٢) وهي الصلاة الموقفة في قوله تعالى (أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر) (٣) والمراد بالدلوك : الزوال وهذا مبدأ وقتي الظهرين، وغسق الليل : الى انتصافه : وهي منتهى وقت العشاءين، وقرآن الفجر : صلاة الغداة المحددة بطلوع الفجر الصادق وينتهي بطلوع الشمس (\*).

وعدد ركعاتها في الاصل عشر ركعات لانها وضعت ركعتين ركعتين فزاد رسول الله ﷺ في ثلاث منها ركعتين ركعتين وفي المغرب واحدة ﴿ فالظهر أربع ركعات والعصر أربع ركعات والمغرب ثلاث ركعات والعشاء [الآخرة] أربع ركعات والغداة ركعتان ﴾ في الحضر

(\*) وليعلم ان الوطن ووطنان وطن الاصلى الغنى عن الشروط ، والعارض المراد [ منه ] المتوطن المبنى على الشرائط الموجودة عند فقهاء الامامية فهو معرض للاختلاف فالمشهور استيطان الممتلك والمصنف رضوان الله عليه التملك والاستيطان وهو الاظهر الاحوط . « خلف » .

(١) المائتة والترايبة . . .

(٢) اى أكثر من آية .

(٣) سورة الاسراء آية ٧٨ .

والامن(\*) وفي السفر تسقط في كل رباعية ما فرضه محمد ﷺ فيها الا المغرب  
 ﴿فهذه﴾ الصلوات كلها مع الحضر والامن ﴿سبعة عشرة ركعة﴾  
 وتسقط عن المسافرين عند استكمال الشرائط وعدم كونه من احد الاصناف  
 الذي يجب عليه التمام سفرأ وحضرأ : كالعاصي ، والملاح ، والبريد  
 والمكاري ، والجمال ، والاشتقان ( ١ ) والتاجر يدور في تجارته ،  
 والجابي (٢) وكل من هولاء حكمهم حكم المقيمين .  
 وكذلك من أقام عشرة أيام ، أو تردد ثلاثين يوماً ست ركعات منها

﴿والمحافظة على اوقات الصلوات أهم الشرائط : كما نص عليه  
 جلّ وعلى في كتابه المجيد غير مرة وأكد ذلك النص رسوله الامجد  
 ﷺ كما ورد عن الصادق عليه السلام عن أبان ابن تغلب قال : له الى آيات  
 الصلوات الخمس المفروضات من اقام حدودهن وحافظ على موافقتهن  
 لقي الله يوم القيامة له عهد عنده في عدد الركعات يدخله به الجنة ، ومن  
 لم يقم به حدودهن ولم يحافظ على موافقتهن لقي الله ولا عهد له ان شاء  
 عن به وان شاء غفر له الحديث «خلف» .

(١) شقن : بمعنى الامر الذي يبعثه السلطان على حفاظ البيادر  
 وقيل الاشتقاق البريد ، وفي الذكرى أمير البيدر : وهو الموضع الذي  
 يداس فيه الطعام . وهو بالالف والشين المعجمة والتاء المثناة من فوق  
 والقاف . « مجمع البحرين »

(٢) جاب جوبأ وتجوأبأ البلاد قطعها سيرأ ، والجابي كل طالع  
 فجأة وايصأ يقال لجامع الضرائب .

وكذلك على الخائف للعدو (١) .

وهذه الصلوات في الكيفيات كلها سواء ، فهي مفتوحة بالتكبير بعد النية (※) وبعداقامة مننى مننى : وهى سبعة عشر فصلا الا التهليل فى آخرها فهو مخيّر بين التثنية والافراد .  
وأما الاذان فثمانية عشر فصلا الا أنه مستحب ، (※) ويتأكد فى الغداة والمغرب و لصلاة الجماعة ، ولا يشرعان لغير هذه الخمس والجمعة .  
ويجب فيها قراءة الفاتحة بعد تكبيرة الاحرام ، ويستحب السورة فى الاصح (※) والاحوط أن لا يتركها الامع العجلة والاعذار : كالمرض - وكذلك فى الركعة الثانية .

ولكل ركعة ركوع وسجدتان ، ويتحقق بالانحناء بحيث تصل يداه ركبتيه ، ويجب فيه الذكر بالتسبيح أما ثلاث صغريات أو واحدة كبرى صورتها «سبحان ربى العظيم وبحمده» ، وان ثلث الكبريات فقد خرج من العهدة ولزم طريق الاحتياط (※) .

(※) النية عنده قدس سره من الشروط وليست بركن ، وهى عندنا من الشروط ... ركن كما قدمنا ذلك فى مقدمة الطهارة .  
(※) ويظهر من العبارة الاستحباب فى الاذان والوجوب فى الاقامة كما هو الاقوى وان كان ذلك خلاف المشهور «خلف» .  
(※) بل لا تترك الا لعدو «خلف» .  
(※) الوجه [فيه] استحباباً لكمال الفضل لا غير «خلف» .

ولا يجوز قراءة شيء من العزائم ، ولا ما يخرج الوقت بقرائتها .  
ويجب الجهر فى أولتى المغرب والعشاء ، وفى ركعتى الغداة ويخفت  
بالقراءة فيما سواها ولو فى الأخيرتين من الليلة .

ويجب السجود على المساجد السبعة التى هى مسمى الجبهة ،  
واليدنين ، والركبتين ، وابهامى الرجلين ، والاحوط ان يضيف الانف  
لانه سنة مؤكدة .

ويجب القيام (\*) على القادر الذى لم يمانعه مانع شرعى أو عرفى :  
كالركوب ، والحبس ، والمرض ، وعدم الاسترمع وجود المطلع ،  
وكالسباح فى الماء والمتوكل ونحو ذلك من الاعذار . أما العارى  
فيومى فى ركوعه وسجوده ايماء وان تمكن على الحقيقة سواء صلى  
قائماً أو قاعداً ، وأما الراكب والمريض فان تمكننا من الركوع أو السجود  
وجبا ، والا انتقلا الى الایماء .

ويجب فى الأخيرتين وفى ثالثة المغرب وجوباً تخييرياً بين قراءة  
الفاتحة أو التسبيح باحد الكيفيات المنصوصة : أربعاً أو تسعاً أو اثني عشر  
أو ثلاثاً (١) والتسبيح أفضل (\*) للجميع ، الا اذا سهى عن القراءة فى

(\*) فى حق المأموم والمنفرد خاصة بخلاف الامام فان القراءة  
منه أفضل على الاظهر «خلف» .

(\*) مع ثبوت ركنيته فى بعض المقامات على المختار والمشهور  
كالقيام المتصل بالركوع وفى ضمن النية وتكبيره الاحرام كما هو مجمع  
عليه عند الاصحاب [الامامية] «خلف» .

(١) أربع فى قولك «سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر» \*

الاوليتين فان الافضل له القراءة فى الاخيرتين .

ويجب ان يشهد على رأس كل ثانية بالشهادتين والصلاة على محمد وآله ﷺ ، وكذلك على رأس الثالثة من المغرب ، والرابعة من الرباعيات الثلاث .

﴿ولايجوز ان يقول فى التشهد الاول﴾ التسليم المندوب الذى يوجب الخروج من الصلاة أعنى ﴿السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين﴾ لان كلا من الصيغتين مخصوصة بما بعد التشهد الاخير والاثنى بهما مسلم ، فلا يجوز ان يوقعه فى أثناء الصلاة لانه قد ثبت فى المستفيض والفتوى . ﴿ان تحليل الصلاة التسليم﴾ حيث ما اوقعه سواء قصد التحليل أو لم يقصد (\*) ﴿فاذا قلت هذا﴾ وان كانت من مندوباب التشهد فى الاصح ﴿فقد سلمت﴾ وانقطعت به صلاتك .

ولهذا جاء فى الخبرين : أمران يفسدان على الناس صلاتهم قول الرجل تعالى جدرينا فانه كلام قالته الجن بجهالتها ، وقول الرجل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فانه ان قالها بطلت صلاته (١) .

(\*) الافى حال السهو والنسيان ، فانهما منفيان من الشارع بالاصالة «خلف» .

﴿وتسع تكرار ذلك ثلاثاً مع حذف «الله اكبر» واثنى عشر فى تكرارها ثلاثاً وثلاث فى حذف «الله اكبر» .

(١) ولا يخفى على متبع الاخبار والسير والاثار عنهم صلوات الله عليهم ان بطلت هنا بمعنى عطلت وفرغت وانحلت ! مصدر الحديث الوسائل الباب ١٢ من التشهد .

ويجب في الصلاة مطلقاً وجوباً شرطياً الطهارة من الخبث كالطهارة من الحدث بدنًا ولباساً ، الا ما استثنى مما عفى عنه من النجاسات كما دون الدرهم من الدم للانسان نفسه ان كان في لباسه وقدر الحمصة أو ما دونها ان كان في بدنه، غير دم الحيض (\*) فلا يعفى عن قليله ولا كثيره ، وعن دم الجروح والقروح حتى تبرأ (\*) أو ينقطع دمها ، وان استحب ان يزيله في النهار مرة أو مرتين ، وعن نجاسة ثوب المربية اذا كان بولا ولم يكن لها سوى قميص واحدة اذا غسلته في النهار مرة واحدة ، وعن كل نجاسة (\*) لا ترقى ولا تنقطع لو تعذر ازالها لعدم الماء ونحوه . ولا يجب القضاء بعد ، وان استحب فيما لو صلى بتيمم مع تلك النجاسة ، وكذلك يصلى في الثوب النجس عند الحاجة الى لبسه اذا لم يكن سواه ، اجماعاً نصاً وفتوى ، أما لو لم يضطر اليه فالصلاة فيه باطلة (١)

(\*) بل الدماء الثلاثة مطلقاً ، والاحوط دم الاعيان النجسة أيضاً «خلف» .

(\*) والاحوط عند قدرة تبديل الثياب خلع الثوب المتنجس بالنجاسة المعفو عنها «خلف» .

يظهر من تعلق الحكم على الابراء والانقطاع للعسر والخرج المنفيين من أصل الشريعة فبناء على ذلك فلو قلنا بتجديد الساتر عند عدم العسر والخرج فلا بأس كما وافقنا العلامة وأتباعه .. ! «خلف» .

(\*) نسبة الحكم في جملة الاحتمالات ينتج واجباً محل تردد.. فان في [نفيه] .. مراعات الاشتباه «خلف» .

(١) أفضل خل والظاهر انه تصحيف وقع من الناسخ .

ویجوز ان یصلی عاریاً (\*).

وشرطها اللباس أيضاً الساتر للعودة : وهی من الرجل القبل والدبر  
والانثیین ومن الانثی الحرة البالغة جمیع بدنھا سوى الوجه والكفین  
وظاهر القدمین ، وفی الامة والصغيرة ماعدا الرأس ، والرقبة هنا تابعة  
للبدن علی الاصح (١).

ویشترط فی الساتران ینكون طاهراً غیر حریر ولا وبر غیر مأکول  
اللحم ولا شعره ولا ینكون میتة : الا الخز والفنک والسنباب ، فلا یجوز  
ان یصلی فی جلود السباع ولا المسوخ ولا کل محرم وان کان قابلاً للتذکة  
ولافی جلود المیتة وان كانت من جلود مأکول اللحم ، ولا شیع نعل وان  
دبغت سبعین مرة (٢) ، ویستثنی من الحریر ما لاتتم الصلاة فیھ منفرداً ،  
والحشوفی الجبة والقباء وحالة الحرب ، وعند الضرورة كشدة القمل (\*) ،  
والمرأة والخنثی فی الصلاة والاحرام كالرجل .

(\*) أما أن تحمل العبارة علی اسقاط حرف النفی وأما ان تحمل  
العبارة علی جواز الصلاة عاریاً مع أمن الناظر «خلف» .

(\*) كما أجاز الرسول ﷺ لعبد الرحمن بن عوف الانصاری  
الحديث «خلف» .

(١) أشار بقول «هنا» تخصیص لهذا الموضوع لا غیر فانه قد ورد  
فی موضع آخر من الشارع بأن الرقبة تابعة للرأس : كالغسل ... للبدن .. !  
(٢) كما فی الحديث : وهی دلالة علی الكثرة الغير محصاة ،  
والتي لا عد لها .



ويجوز للمرأة أن تلبسه خارج الصلاة والاحرام .

ولايجوز الصلاة في المنصوب ولا في المذهب ولو كان قليلا مطلقا  
به اللباس أو المخاتم للرجل .

﴿و﴾ شروطها ﴿المكان﴾ أيضاً ويجب فيه الاباحة واستيفاء الافعال  
فيه ، وان يكون طاهراً أو نجاسة لا تتعدى الى المصلى سوى محل الجبهة  
فيعتبر فيه الطهارة للصحيح .

ولايجوز الصلاة في المكان المنصوب الا اذا تعذر الخروج منه ،  
ولايجوز أن يصلي الرجل راكباً الا للضرورة .

﴿و﴾ من شرطها ﴿الاستقبال﴾ والتوجه الى القبلة الاختيارية عند  
القدرة عليها: وهي عين الكعبة للمشاهدين أو ما هو في حكمه . وللبعد الجبهة  
وهي سمت الذي يظن كون الكعبة فيه باعتبار كل جزء جزء ويقطع  
بعدم خروجها عن الجميع .

ويعتمد البعد الامارات الشرعية المفيدة للقطع ، فان تعذرت  
فالامارات الظنية ولو بتقليد العارف (١) والاعمى بوجهها ، فان  
تعذر جميع ذلك وتساوت الجهات صلى الى أي جهة أراد ، والافضل (\*)

(\*) بل تعيين عليه أولا الا في الضرورة [فعندها] الى جهة واحدة.  
«خلف» كما نقل العلامة أعني المجلسي (ره) في حاشية الكافي عن المعتبر  
اتفاق [اجزاء العمل] في حال فقدان العلم والظن مع السعة أربع جهات  
الاصلي ما يحتمل الوقت وان ضاق الاعن واحدة صلى الى أي جهة شاء  
وان خالف الصدوق ، والقول بالتفصيل أحوط .

(١) كالمنجم وصاحب التقاويم وايضاً الآلات المفيدة للظن الغالب  
فان الانتقال اليها بعد فقدان العلامات الشرعية الاصلية القطعية .

ان یصلی الی أربع جهات لكل جهة صلاة .

وكذلك دخول الوقت فی شرائطها فلا یجوز له الصلاة قبل دخوله فالمصلی قبل ذلك صلاته فاسدة ، لالمن ظن دخوله ودخل علیه وقت الصلاة وهو فیها(﴿﴾) فالصلاة فی أول الوقت أفضل ، ویجزی آخر الوقت وان كان التأخیر لالعذر .

﴿و﴾ من مستحبات الصلاة المؤکدة ﴿القنوت﴾ علی رأس الثانية بعد القراءة وقبل الركوع ، وسیما فی الفرائض الخمس الیومیة فقد جاء أنه ﴿سنة واجبة فی الغداة والظهر والعصر والمغرب والعشاء﴾ وجاء أيضاً تأکیده فیما یجهر فیہ ، وفی الجمعة قنوتان فی الاولی قبل الركوع وهو أشدها تأکیداً وفی الثانية بعد الركوع .

ویستحب الجهر به فی جمیع الصلوات .

﴿و﴾ كذلك ﴿یستحب الاجهار بیسم الله الرحمن الرحیم﴾ استحباً مؤکداً بل الاقرب أنه ﴿فی جمیع الصلوات سنة واجبة﴾ لا یترك الالتقیة شديدة حتی لو قرأ فی الاخیرتین . نعم یتستنی من هذه القاعدة المسبوق لو قرأ خلف الامام فانه یخفت بها بالقراءة كما یخفت بالقراءة فی الصلاة الجهریة وان وجب علی غیر الجهر فیها ، ولا فرق بین أن تكون البسملة فی الفاتحة او السورة وصلاة الجمعة ولو كانت ظهراً مما یترجح الجهر بالقراءة فیها ، بل یجب اذا كانت جمعة ، وأن اشتهر بین الاصحاب .

﴿﴾ لو قلنا بان یصادم بشيء من الركعتین الاولتین وان لم یصادم فالاولی الاعداء فی الوقت . «خلف» .

اما المنفرد(\*) في الظهر فالاحوط ترك هذا المستحب من الجهر وأما باقي اذكار الصلاة فمتخير فيها المصلى بين الجهر والاخفات وليترجح الجهر للامام الا في التكبيرات الست الافتتاحية، فان الافضل فيها الاخفات والمأموم بالعكس بل الظاهر من الاخبار تحتم الاخفات عليه حتى في الاذكار.

﴿و﴾ من الصلاة الواجبة وجوباً كفاًياً ﴿الصلاة على الميت﴾ المؤمن ومن بحكمه: كالمستضعف بعد تغسيله وتكفينه اذا أمكن ذلك وكان ممن يجب تغسيله وتكفينه: وهي ﴿خمس تكبيرات﴾ ان كانت الصلاة على المؤمن أو ما هو بمنزلة مما تشرع الصلاة عليه ، ولا يجوز تنقيصها عن ذلك ﴿فمن نقص منها﴾ تكبيراً ولو واحداً فقد ﴿خالف السنة﴾ وبطلت صلاته: لان التكبيرات هنا ركن الا اذا كان المصلى عليه منافقاً أو ناصباً فيكبر عليه اربعاً .

ويجب فيها ما يجب في الصلاة من القيام ، والاستقبال ، والستر ، الا الطهارة من الحدث والخبث : فانه يغتفر فيها ذلك ، وان كان الافضل

(\*) كما نص عليه الامام الصادق عليه السلام في رواية [الفقيه] فهو واجب على الاحوط «خلف»

(\*) تنبيه لا يقال ان المصنف ( قد ه ) عدل عن قوله بالوجوب العيني على الولي ، لامتناعات بين الامرين ، ولكن أرى وجوب الاستيذان من الولي القاصر ، وأما المقصر فلا حرمة له عندنا وعنده (قده) كما صرح به في «النفحة» «خلف» .

ایقاعها مع الطهارة ولو بالتیمم حالة الاختیار.

ولا یصلی علی المیت بعد دفنه اختیاراً الا لمن لم یصل علیه ، فانه یصلی علیه يوماً وليلة ، والی ثلاثة أيام «للمرسل» (١) .

ومن كان فاقد الكفن فانه یوضع فی قبره ویستربا للبن ویصلی علیه فی تلك الحال- ویجب ان یكون حالة الصلاة رأسه الى یمین المصلی ، فلو كان مقلوباً فسدت الصلاة وأعيدت علیه ما لم یدفن ، ویجب علی ولی المیت دفنه (\*) كما یحب علیه الصلاة علیه وتغسله وتكفینه .

﴿ و ﴾ اذا أريد أن یدفن ویوضع فی قبره : ان كان رجلاً ان ﴿ یسل ﴾ من قبل رجلیه وبرفق به ﴿ وان كانت امرأة أخذت عرضاً من جهة القبلة فـ ﴿ اذا أدخل قبره ﴾ أضجع علی جانبه الایمن مستقبل القبلة وباشر بخده التراب ، ثم یهال علیه بعد شرح اللبن .

ولا یجب دفن غیر المسلم ولا الصلاة علیه ولا تجهیزه ، وان كان أباً أو أمّاً .

﴿ و ﴾ یستحب فی جمیع الصلوات الیومیة ، وتجب فی الجمعة والعیدین ایقاعها جماعة لان أقل ﴿ فضل الجماعة علی الفرد ﴾ وهی الصلاة منفرداً ﴿ أربع وعشرون ﴾ صلاة ، وقد جاء فی بیان فضيلتها

(\*) نعم ان كان قائم بوضائف التكليف والا فهو مأثوم ورجع الى العالم [أو] المؤمنین فصار الواجب كفائياً . «خلف»

(١) كما حكى النقل فی الوسائل عن الشيخ فی الخلاف أنه یصلی

على القبر الى ثلاثة أيام - ج ٢ ص ٧٩٦ -

ان الصلاة بألفى صلاة وبألف صلاة ، وانه لا يحصى فضلها الا الله .  
ومن شرائط الجماعة : ان يكون الامام عدلاً مؤمناً بالغاً عاقلاً ،  
متطهراً من الحدث والخبث ، ذكراً ان كان المأموم كذلك ، أو خنثى  
﴿فلا (١) [تجوز] الصلاة خلف الفاجر﴾ ولا خلف المجهول ولا خلف  
السفيه ولا خلف تارك الختانة ﴿ولا يقتدى الا بأهل الولاية﴾ ولا شروط  
الايمان (\*) ولا يوقعها خلف المخالف الا للتقية .

ولا تجب الجماعة الا فى الجمعة والعبدین ، وكذلك الاقتداء  
بالفاسق لا يصدر الاتقية (\*) واذا ابتلى بالصلاة خلفهم للتقية قرأ خلفهم  
ونوا الانفراد ، ولا يجوز الاقتداء بولد الزنا ، وان كان ظاهره الايمان ،  
ويجوز الاقتداء بالاجذم والابرص على كراهة (\*) ، ولا يصلى خلف  
المحدود الا اذا تاب ، ويجوز الاقتداء للمهاجر بالاعرابى على كراهة ،  
واقتهاء المسافرين للحاضر ، وبالعكس على كراهة ، ويجوز امامة  
الرجل للنساء المحارم والاجانب ويقمن ورائه ، ولو كانت واحدة ،

(\*) والعدالة عند الامامية باتفاق واجماع المرادف بالضرورة  
«خلف» .

(\*) أما لو أمن من العقوبة أو الهتك فلا تقية الا مع المخالف  
«خلف» .

(\*) الاجذم أشد كراهة من الابرص لاعتبارين : عموم الادلة ،  
وخصوصية المورد كما ورد فى الحديث «خلف»

وتعتقد بالصبي اذا كان مميزاً ، ويجوز امامة المرأة للمرأة ، وتقوم في وسطهن في صلاة النافلة أو صلاة الجنائز ، والمراد بالنافلة ما تشرع فيها الجماعة : كصلاة العيدين ، والاستسقاء ، واعادة الفريضة لتدارك نقص أفضيلة (\*) .

﴿ولايجوز أن يصلي تطوعاً في الجماعة﴾ غير ذلك . . ! ﴿لان ذلك بدعة﴾ عمرية ابتدعها في التراويح ، ﴿وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة﴾ فصاحبها ﴿في النار﴾ ولا فرق في ذلك بين نافلة شهر رمضان أو غيرها ، ولا بأس بالاعتداء بالاعمى مع أهليته ومعرفته بالقبلة أو تسديده لها ، ويقف الواحد ولو كان صبيّاً عن يمين الامام ومع تعدد المأمومين يصلون خلفه ، والمرأة والخنثى تجب لهم الخليفة مطلقاً ، والخليفة للواحد الذكراً بنبذة في صلاة الجنائز ، ولا يقف المأموم أخفض من مقام الامام ويجوز العكس ، والمساواة أفضل ، ولايجوز البعد بين الامام والمأموم بما لا يتخطى أومع الحائل (\*) وكذلك بين الصفوف بعضها من بعض ، ولايجوز القراءة خلف الامام المرضى مطلقاً الا اذا كان مسبقاً ودخل مع الامام في الاخيرتين (\*) والامام غير قادر ، أو كانت

(\*) وكذا في صلاة الغدير ، بحسب الاخبار الواردة ، على الاشهر «خلف» .

(\*) الحائل غير مانع مطلقاً ، الا اذا كان مانع عن المشاهدة ... «خلف» .

(\*) الاحوط عدم اجزاء قراءة الامام عن المأموم في الاخيرتين كما عليه المشهور «خلف» .

الصلاة جهرية ولم يسمع ولاهمهمة فتجب القراءة في الأولى وتستحب في الثانية، ولو صلى خلف من لا يعلم بفسقه أو كفره ثم ظهر ذلك بعد الفراغ من الصلاة فليس عليه إعادة (\*) نعم تستحب الإعادة إذا كانت الصلاة اخفائية، وكذلك لو تبين أن الإمام على غير طهارة وأن لا ينويها صلاة إذا كان بعد الفراغ وأن كان في الأثناء عدل إلى الانفراد والاستيناف أفضل ولا تدرك الركعة إلا بإدراكه راعياً قبل أن يرفع رأسه (\*) ويستحب أن لا يدخل فيها إلا إذا شاهد تكبيرها أو أدرك ذكرها من ركوعها وتجزئته تكبيرة واحدة إذا جاء حالة الركوع وخاف أن يرفع الإمام رأسه، وله أن يركع فسي تلك الحال وأن كان بعيداً بما لا يتخطى ثم يسعى إلى الصف، ويستحب أن يجرجليه جراً ويكف عن القراءة حال المشي أن تمكن من ذلك.

ويجب على المأموم أن يقوم أمامه إذا غلط أو سهى أو تعايا، وأن يتأخر عنه في الركوع والسجود والقيام دخولا ورفعا، وكذلك ينبغي أن يتأخر عنه في الأذكار.

ولا يجوز إمامة الجالس للقائم ولا بأس بالعكس، ولا بأس بالقدرة للجالسين والإمام جالس فيكون خلفه إلا إذا كانوا عراة فإنهم يكونون معه في صف واحد ويتقدمهم الإمام بركبته ويومون إيماء، ولا تبطل الصلاة بتخلف المأموم عن الإمام في الركوع لعذر: كذهول عن ركوعه أو مزاحمة، ولا يؤذن ولا يقيم المأموم خلف إمامه العدل بل يجتزئ

(\*) مع مراعات حاله أولاً «خلف»

(\*) وكذا في حال القنوت إذا أطال الإمام الوقفة «خلف»

بإذانه واقامته حتى لوجاء ، وقد فرغ من الصلاة ولم يتفرق الصفوف  
 ﴿وتقوم صلاة الجمعة مقام الظهر﴾ فى سائر الايام عند استكمال  
 شرائطها : من الامامة ، والعدد ، والخطبتين ، ووجود صفات الامام  
 والمأمومين : من الذكورية والحرية وكونهم مقيمين وبلوغ العدد خمسة  
 أوسبعة ، وكون الامام فقيها جامعاً لشرائط الفتوى .

وهى واجبة على كل مكلف ، الا المسافر والعبد والمرأة والمريض  
 والاعمى والكبير ومن كان على رأس أزيد من فرسخين ، وهؤلاء لا يجب  
 عليهم السعى فان حضروها وهى مستكملة الشرائط بدونهم وجبت عليهم  
 عيناً ولا بد من تقديم الخطبتين ، ولا بد من اشتمالهما على حمد الله والشهادتين  
 والصلاة على النبى وآله ، والوصية بتقوى الله والوعظ وقراءة سورة  
 خفيفة ، وفى الثانية آية وتزيد على الاولى باشتمالها على الصلاة على  
 الائمة والدعاء بتعجيل الفرج .

وهى ركعتان قبلها خطبتان ، واذا تعددت الجمع وجب ان يكون  
 بين كل جمعتين ثلاثة أميال فصاعداً ، ويجب استماع الخطبتين ويحرم  
 الكلام حينئذ .

ويجب طهارة الخطيب ، وقيامه ، وستره كستر الصلاة ، ويسقط  
 الاستقبال للقبلة : فان الخطيب قبلته المخطوبون وبالعكس .

﴿و﴾ من الصلوات ﴿المفروضة﴾ ايضاً ﴿صلاة﴾ العيدين  
 فى الفطر والاضحى ، وشرطها الجماعة والعدد ، وتسقط عن المرأة ايضاً  
 والمسافر والعبد .

ولا تجب الا اذا كان الامام فقيها جامعاً لشرائط الفتوى .



والعدد خمسة: وهى ركعتان ومع عدم استكمال الشرائط تصلى فرادى نافلة ، فان فاتت فلا قضاء الا اذا لم يثبت الهلال الا بعد خروج وقتها لان وقتها ما بين طلوع الشمس الى الزوال فيخرجون من الغد ويصلون قضاء ولا بد فى ركعتها الاولى من خمس تكبيرات بعد تكبيرة الافتتاح بعد القراءة وبعد الركوع ، ويقنت بعد كل تكبيرة والكل واجب .

﴿ و ﴾ يستحب ﴿ التكبير فى العيدين ﴾ وليس بواجب على الاصح ﴿ فى ﴾ [الفطرى] ﴿ دبر خمس صلوات ﴾ دون صلاة العيد ، ويبدء به فى دبر صلاة المغرب ﴿ ليلة الفطر ، وفى الاضحى فى دبر عشر صلوات ﴾ وليس صلاة العيد داخله فيه لانه ﴿ انما يبدأ به فى صلاة الظهر يوم النحر ﴾ هذا اذا لم يكن بمنى ، واما من كان بمنى ففى دبر خمس عشرة صلاة .

ويجهر به ويحرك يديه أو يرفعهما بالتكبير ، وأفضله المأثور : وهو الله اكبر الله اكبر لاله الا الله الله اكبر الله اكبر والله الحمد والله أكبر على ما هدانا وله الشكر على ما أولانا «ويزيد فى الاضحى» ورزقنا من بهيمة الانعام ، وله أن يكبر ثلاث تكبيرات فى مفتتحه لمجيبى الرواية بذلك (١) .

ولابد من الخطبة أيضا : وهى بعد الصلاة ، وتجزى عن الجمعة لو اتفقتا فى يوم واحد للنائى دون القريب والامام فانه يجب عليهما الحضور والصلاة ،

﴿و﴾ من المفروض أيضاً ﴿صلاة الايات﴾ وتجب ﴿للكسوف﴾  
 فى الشمس ﴿والخسوف﴾ فى القمر ، وللزلزلة والرياح الحمراء  
 والصفراء والسوداء ، والظلمة الشديدة وسائر الاخاويف السماوية .

ووقتها من الابتداء الى الاخذ فى الانجلاء ﴿﴾ ولايجب الامع  
 العلم ﴿﴾ بالسبب فاللم يعلم سقط عنه فرضها ، الامع احتراق القرص  
 كله فى الكسوفين فيجب القضاء ﴿﴾ وان اتفق فى وقت فريضة يومية  
 قدم ماضاق وقتها وتخير مع السعة فيهما ، والافضل تقديم اليومية مع  
 السعة ولوتلبس بالايات وتبين له ضيق وقت الحاضرة عدل اليها وصلى  
 الحاضرة ثم بنى على مامضى من صلاة الايات اذا لم يفعل المنافى .

وهى ركعتان فى كل ركعة خمس ركعات وخمس قراءات ،  
 وسجدتان بعد الخامس والعاشر ، ويجب تعدد الحمد ان أكمل السورة ،  
 ولايجب أن يبعث ﴿﴾ ويجهر بالقراءة ولو كان كسوفاً نهائياً ، ويجب

﴿﴾ بل الى تمام الانجلاء على الاظهر والاحوط كما عليه المولى  
 محمد باقر المجلسى (رضى) «خلف»

﴿﴾ أما لو فرط لجهل او تساهل فعليه القضاء «خلف»

﴿﴾ والاحوط عندى حال احتراق القرص كله حتى على ذوات  
 الاعذار بعد الطهر والطهارة «خلف» .

تنبيه : لو احترق القرص من النيرين فعلى النساء ذوات الاعذار  
 القضاء على الاحوط ، وكذا فى صلوات سائر الآيات أداء «خلف» .

﴿﴾ اذاً الافضل عندى أما التبعض وعدم وجوب الفاتحة أو الاتمام  
 ووجوب الفاتحة ، [كما] هو مختار الشهيد «خلف» .

قضائها بعد العلم ولونسياناً ، وكذا مع احتراق القرص كما تقدم .  
ولا يجب فيها الجماعة نعم تتأكد مع الاستيعاب ولو خرج الوقت  
فى اثنائها اتمها ولم يقطعها .

وللصلاة قواطع موجبة للاعادة: وهى ترك الطهارة لها ولوسهواً  
أو الحدث فى اثنائها (\*) ما لم يكن مستثنى كالمبطون وصاحب  
السلس والمستحاضة ، وادبار القبلة بل صرف وجهه بجميعه عنها ، والبكاء  
فيها لذكريميت الا أن يكون فى البكاء على أهل البيت عليهم السلام فانه  
كالبكاء من خشية الله ، والضحك مع القهقهة ، والتسليم فيها (\*) بأحد  
الصيغتين المتقدمتين فيها ، والكلام بغير قرآن ولادعاء ولاذكر كذلك  
لاناسياً وتعمداً لانيين بخلاف التأوه ، وإيقاعها قبل الوقت ، ومكشوف  
العورة ولو ساهياً على الاحوط (\*) ويترك النجاسة ، وبالكثف : وهو  
وضع احدى اليدين على الاخرى بغير تقية ، والفعل الكثير الذى تمنع  
به صورة الصلاة الا ما استثنى ، ومن الخلل الموجب للاعادة الشك  
فى عدد الاولتين أو فى المغرب ، ونقص ركعة وقد استدبر أو أحدث أو  
لم يدر ما صلى أو ترك ركوعاً حتى سجد أو سجدين حتى ركع أو

(\*) المراد بالحدث : الاحداث ليشمل القواطع كلها «خلف»

(\*) فى الجملة لا بمجمله كما هو محقق فى محله (١) «خلف» .

(\*) فى حال تعمده والاهمال «خلف» .

(١) المراد منه : هو صيرورة التسليم مخرج عن الصلاة ومبطل

لها ، كما ورد به النص : مفتاح الصلاة التكبير ومبطلها التسليم . .

التحریمه حتی قرأ أو القیام حتی کبر للاحرام، وأما من تكلم ناسياً أو مع ظن الفراغ فلا یضر صلاته وانما علیه سجود السهو، ویبني علی الظن عند الشك فی عدد الركعات ما لم یكن فی الاولیتین فیستقبل فان عرض له الشك فی الرباعیة وقد سلمت له الاولتان وجب البناء علی الاكثر واتمام ما ظن أنه نقص بالاحتیاط، ولا یجب الاعادة بعد الاحتیاط ولویتقن النقص فمن شك بین الاثنتین والثلاث بعد اكمال السجدةین من الاولتین بنی علی الثلاث وصلى ركعتین جالساً أو ركعة قائماً بعد التسلیم أو التشهد بفانحة الكتاب من دون قنوت ولا سورة . ویکبر للاحرام فیها ویحتاط بالاعادة فی هذا الشك لصحیحة عبید (\*)

وفی الشك بین الثلاث والاربع یبني علی الاربع ویصلی ركعتین جالساً بعد ویجزیه ركعة من قیام الا ان الجلوس أحوط وأفضل .  
وفی الشك بین الثنتین والاربع بعد اكمال السجدةین البناء علی الاربع ویصلی ركعتین قائماً لا غیر.

(\*) وقد توقف صاحب المدارك فی صحتها بحسب المتن (١) وهو كذلك علی الاظهر «خلف»

(١) صحیحة عبید بن زرارة عن أبی عبد الله عليه السلام قال : سألته عن رجل لم یدر ركعتین صلى أم ثلاثاً ؟ قال : یعید ، قلت ألیس یقال لا یعید الصلاة فقیة ؟ فقال : انما ذلك فی الثلاث والاربع .

رواه الصدوق (قده) فی المقنع ص ٨ الطبع الحجری ، والشیخ (قده) فی کتابیه التهذیب ج ١ ص ١٩٠ والاستبصار ج ١ - ١٨٩ ، طبع اسلامیه

وفى بين الثنتين والثلاث والاربع يصلى ركعتين قائماً وركعتين جالساً ، وان شاء اكتفى بركعة قائماً وركعتين جالساً .

والشك بين الاربع والخمس يبنى على الاربع فى جميع الصور ، ويسجد للسهو وكذا اذا لم يدر زاد أم نقص سجد للسهو بعد اتيانه بالاحتياط المجبر لها ، وتجب الاعادة على من شك فى الثنائية مطلقاً ، وعلى من زاد ركعة فصاعداً الا أن يجلس عقيب الرابعة بقدر التشهد .

ويجب أن يقول فى الاولى من سجدة السهو «بسم الله وبالله وصلى الله على محمد وآل محمد» ومثله فى الثانية او فيهما معاً «بسم الله وبالله» السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته» .

ويجب سجود السهو لكل زيادة ونقص غير مبطلتين ولترك سجدة ولترك الشاهدين أو أحد منهما ، أو أراد القيام فقعد أو القعود فقام ، أو القراءة فسيح أو التسبيح فقرأ .

ومحلها بعد الفراغ من الصلاة ان كان لزيادة أو نقص، ويجوز الاعتماد على الغير وان لم يكن مأموماً ، ولا سهو فى سهو ولا على من كثر سهوه بحيث لا تسلم له ثلاث من الصلوات وكذا على من حكم على نفسه بالكثرة ، ومن شك فأعاد ثم شك فى الاعادة ، ولا سهو على الامام مع حفظ المأموم ولو كان [واحد] فاسقاً أو امرأة وبالعكس ، ولا على من شك بعد الفراغ من الصلاة ومن شك فى فعل وهو فى محله وجب أن يأتي به .

﴿و﴾ يجب ﴿قضاء الصلاة﴾ الواجبة اليومية اذا فانت عمداً أو سهواً أو نوماً أو فقد طهارة ، لا بصغر وجنون أو كفر أو حيض أو نفاس

أواغماء : كلما غلب الله فالله أولى بالعدر. (١)

ويجب الترتيب فى الفوائت وتقديم الفائتة على الحاضرة ما لم يتضيق وقت الحاضرة، ويجب القضاء على الفور وجوباً مضيئاً، ويجب قضاء ما فات سفرأ قصرأ ولو فى الحضر، وما فات حضرأ تماماً ولو فى السفر .

ولا يجب قضاء ما فات بتيمم ، وعلى الراحلة ، ولا فى السفينة ، ولا صلاة السابح والموتحل (٢) ، ولا المريض ، ولا العارى .

ومن فاته فريضة من الخمس فاشتبهت وجب أن يصلى ركعتين صباحاً وثلاثاً مغرباً واربعاً مرددة بين الظهرين والعشاء (٣) .

﴿وتقصّر﴾ الصلاة ﴿الرباعية﴾ بالخوف والسفر فتعود الاربعة الى الركعتين بشرط قصد ثمانية فراسخ أو أربعة مع العود ، وان لم يكن من يومه ، وخفاء الجدران والاذان، واتقاء المعصية واللهو بالصيد، وكون السفر عملهم فى الافراد التى مر ذكرها، واتقاء الاقامة عشرأ وعدم المرور على منزل قد استوطنه ستة أشهر فى غير الاماكن الاربعة (٤) والمعتبر وقت الاداء .

(١) هذا نص الحديث المروى عن على بن مهزيار فى الفقيه ج ١

ص ١٢٠ ، والوسائل ج- ٥ ص ٣٥٢ الباب الثالث الحديث الثالث .

(٢) المتوحد خ - ل .

(٣) هذا فيما اذا كانت الشبهة غير محصورة فى ليلية أو نهارية .

(٤) مكة المكرمة - المدينة المنورة - مسجد الكوفة - الحائر

الحسينى .

﴿وأما﴾ النوافل الراتبة و﴿السنة﴾ التى مات عليها النبى ﷺ والائمة عليهم السلام ﴿فاربعة وثلاثون ركعة : ثمان ركعات﴾ تصلى ﴿قبل فريضة الظهر﴾ : وهى نافلتها ﴿وثمان ركعات قبل فريضة العصر﴾ وهى نافلتها ﴿وأربع ركعات بعد المغرب﴾ : وهى نافلتها ﴿وركتان﴾ تعرف بالوتيرة وتصلى ﴿من جلوس﴾ بعد العشاء ﴿والعتمة تعدان بركة﴾ وليست فى الاصل نافلة للعشاء وانما زيدت ل يتم بها مضاعفة الفرائض ﴿وثمان ركعات﴾ بعد انتصاف الليل : وهى ﴿نافلة الليل﴾ وبعدها ﴿ركعتا الشفع والوتر﴾ واحدة فالجميع ثلاث ركعات، وربما يقال على الجميع الوتر ﴿وركتنا الفجر﴾ نافلة صلاة الغداة .

ووقت هذه النوافل من انتصاف الليل الى ظهور الفجر الصادق : وهو المعترض فى الافق ولا الذاهب صعداً .

﴿و﴾ يجب ان ﴿تسلم بعد كل ركعتين﴾ فى جميع النوافل الا ما استثناه الدليل : كصلاة الاعرابى ، وبعض نوافل ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء والوتر فانك تسلم على الاخيرة وحدها (\*)

وما سوى الرواتب لاحصر فيه بل الصلاة خير موضوع من شاء استقبل ومن شاء استكثر ، وبعضها موقت وبعضها غير موقت وبعضها للساعات وبعضها للشهور وبعضها لليالى وبعضها للاستغفارات وقضاء الحوائج ، ومن اكدّها صلاة جعفر ، وصلاة فاطمة ، وصلاة على عليهم السلام وصلاة رسول الله ﷺ ويجب الاقرار بها لانه مما جاء به النبى ﷺ وان لم يجب فعلها

(\*) وصلاة ليلة الغدير . . فلا تسلم الا فى الاخيرة كما ذكرها

سيد ابن طاوس فى الاقبال «خلف» .

﴿و﴾ من الفرائض اللازمة التي بنى الاسلام عليها وقرنها بالصلاة  
﴿زكاة الفريضة﴾ : هي قسمان :

أحدهما : زكاة المالية : وهي واجبة بالضرورة من الدين ويكفر  
من أنكر وجوبها وهي تجب في تسعة لا غير : الذهب ، والفضة ، والابل  
والبقر ، والغنم ، والغلات الاربع الاتي بيانها بشرط البلوغ ، والعقل  
والحرية ، والملك ، والتمكن من التصرف .

وزكاة القرض على المقترض مع الشرائط (\*) وتجب في النقدين  
﴿في كل مأتى درهم خمسة دراهم﴾ ان كان من الفضة الخالصة وزن  
كل درهم ستة دوانيق (١) مسكوكا بسكة المعاملة ، والمغشوش منها  
يعتبر ذلك الوزن في السالم منه .

وفي الذهب في كل عشرين مثقالا نصف مثقال بشرط ان يكون  
مسكوكاً بسكة المعاملة ، ومغشوش الذهب كمغشوش الفضة . !

والمقدر الاول في الدرهم : هو النصاب الاول المشروط في الوجوب  
وكذلك في الذهب : هو النصاب الاول ، والنصاب الثاني في الدراهم  
أربعون درهماً ، ويجب فيها درهم وما بينهما عفو ، والنصاب الثاني في

(\*) تنبيه : ان المراد من الشرائط تاخير الوجه ، عنده الى أن  
يحول عليه الحول . وتجريه كما ورد في الصحيح : له نفعه وعليه زكاته  
«خلف» .

(١) والدرهم ستة دوانيق والدانق ثمان حبات من أوسط حب  
الشعير يكون العشرة سبعة مثاقيل ،



الذهب أربعة مثاقيل ، والواجب فيها عشر مثقال .

وتجب زكاة النقيدين في كل سنة ان بقى المال بعينه .

﴿ولايجب فيما دون ذلك شيء﴾ ولاتجب الزكاة فيهما ولافي غيرهما كالانعام من المال ﴿حتى يحول عليه الحول﴾ (١) : وهو اثنا عشر شهراً هلالياً ، ولايمنع وجوب الزكاة في المال وجود الدين على المالك بقدره قليلا كان أو أكثر ، ومن ترك لاهله نفقة من النقيدين وكانت نصاباً فصاعداً لم تجب عليه فيه الزكاة مادام غائباً ومع حضوره تجب (٢).

والزكاة في الانعام تجب بشرط النصاب والحول فلا تجب فيما دونه - وهى خمس من الابل فاذا تمت ففيها شاة ، ثم فى عشر شاتان ثم فى خمس عشر ثلاث ، ثم فى عشرين أربع ، ثم فى خمس وعشرين خمس ، ثم فى ست وعشرين بنت مخاض : وهى التى دخلت فى الثانية ثم فى ست وثلاثين بنت لبون : وهى التى دخلت فى الثالثة ، ثم فى ست واربعين حقة : وهى التى دخلت فى الرابعة ثم فى احدى وستين جدعة : وهى التى دخلت فى الخامسة ، فى ست وسبعين بنتا لبون ، ثم فى احدى وتسعين حقتان ، فاذا بلغت مائة وعشرين فى كل أربعين بنت لبون ، وفى كل خمسين حقة :

وتجب فى الابل العراب والبخاتى (٢) .

(١) ولايعطى حتى فى نسخ الحديث .

(٢) ومع الحضور .. خ ل

(٣) البخت نوع من الابل الواحد بختى والانثى بختية والجمع

بختانى ..

وأما البقر فنصابها ان تبلغ ثلاثين، فيجب فيها (١) تبیع أو تبیعة: وهو الذى دخل فى الثانية، فاذا بلغت أربعين وجب فيها مسنة: وهى التى دخلت فى الثالثة.

ونصاب الغنم الاول اربعون شاة، فيجب فيها شاة، ثم مائة واحدة وعشرون شاتان، ثم مائتان وواحدة ثلث، ثم فى ثلاثمائة وواحدة أربع، ثم فى أربع مائة فصاعداً كل مائة شاة.

ويشترط فى جميعها السوم (٢) وان لاتكون عوامل، واتحاد المالك وان نفذ المال (٣) لا العكس فيشترط هناك بلوغ كل نصاب نصاباً (\*).

والزكاة تابعة للعین، ولویع [على] النصاب قبلها وجبت على المشتري ويرجع بها على البایع الا أن يؤديها أو يشترط على المشتري. وتجب زكاة الانعام فى كل سنة ما بقى المال بعينه ويشترط فى زكاة الغلات الاربع: ﴿و﴾ هو ﴿العشر﴾ أو نصف العشر ﴿من﴾

(\*) تنبيه: قد جرت عادة الفقهاء رضوان الله عليهم بتسمية هذين النصابين فى الابل شنقا وفى البقر وقصاً وفى الغنم عفوا والكل عبارة عن العفو «خلف».

(١) فيما - خل

(٢) وهو اذا رعت بنفسها، من باب سامة الماشية سوماً وهى المرسله فى رعيها.

(٣) تفرق المال - خ ل

الحنطة ﴿بجميع أقسامها﴾ ، ﴿والشعير﴾ بجميع اقسامه ، ﴿والنمر﴾ بجميع اقسامه ، ﴿والزبيب﴾ (١) ﴿اذا بلغ﴾ النصاب المقدّر له : وهو ﴿خمسة أوساق﴾ (٢) والوسق ﴿مقداره﴾ ستون صاعاً ﴿بصاع النبي ﷺ﴾ والصاع ﴿فيها مقدار﴾ بأربعة أمداد ﴿كل مد تسعة أرتال بالعراقي أوستة بالمدني﴾ ، كل رطل مائة وثلاثون درهماً ، كل درهم أربعة دوانيق ، كل دانيق ست شعيرات من الشعير الوسط .

ولا تجب فيما دون ذلك ، ولا يشترط فيها الحول .

ويشترط بلوغ كل غلة نصاباً ، فلا تضم الى غيرها وليس البسر والرطب كالتمر ولا العنب كالزبيب - والزكاة الواجبة فيها هي العشر ان شرب بعرقه سيحاً أو بعلاً ، ونصف (٣) العشر ان سقى بالنواضح والدوالي والالات وما سقى بهما اتبع الغالب منه ، فان تساوى وجب في نصفه نصف العشر ، وفي نصفه العشر .

وتجب الزكاة في حصة العامل وفي المزارعة والمساقاة مع الشروط وكذا حصة المالك ولا تضم أحدهما الى الاخرى ، وتسقط زكاة حصة السلطان من الغلات (٤) فلا تجب على العامل وكذا الخراج (٥) في

(١) وفي أصل الرواية وكل شيء يخرج من الارض من الحبوب

(٢) أوسق خ ل حديث .

(٣) أونصف خ ل .

(٤) من الغلة خ ل .

(٥) الخروج خ ل .

الارض الخراجية ، وتجری فی القيمة الغلة والانعام والتقدين ، ويكفي تمييزها بالخرص ولو كان واحداً بشرط وثاقته .

ويجب أداء الزكاة الى مستحقيها : وهم الفقراء : وهو من لا يملك مؤنة سنته ، والمساكين : لانهم أسوء حالا من الفقراء لانهم لا يستلون ، والعاملون عليها : وهم الجبأة والجامعون اليها من أهلها ، والغارمون : وهم المدينون في غير معصية أو من لزمته كفارات فعجز عنها ، وفي الرقاب وهم العبيد تحت الشدة ، والمكاتبون الذين عجزوا عن أداء مكاتبهم أو مطلق العبيد اذا لم يجد أهل الزكاة من الفقراء والمساكين ، وفي سبيل الله : وهو كل قرية وبر وجهاد ، وابن السبيل : وهو المسافر في سفر الطاعة مع انقطاع الطريق به لعدم المصروف ، ومنه الضيف ، أما المؤلفة قلوبهم فساقت الان . !

ولا يجب الاستيعاب والبسط ، ويقبل دعوى الاستحقاق مع عدم ظهور الكذب ومن دفعها الى غير المستحق وجب عليه الاعادة اذا علم الا ان يكون اجتهد في الطلب والبحث فأخطأ .

ومن تركها وجب عليه قضاؤها وان كان جاهلاً ، ويجب على المخالف اعادتها لانه دفعها الى غير أهلها .

﴿ولا يجوز ان تعطى الزكاة غير أهلها لان أهلها أهل الولاية﴾ المعروفون بها : وهو من أفر بالشهادتين وبالائمة عليه السلام ، وهو معتبر في غير الاطفال والرقاب ، ولا يجوز اعطاء المستضعف الا من ضرورة شديدة وتعدر المستحق البعث بها اليهم ويجوز الانتصار حينئذ ، ولا يجوز دفعها الى المخالف ويشترط في الفقير والمساكين أن يكون ذا حرفة

ولاعقار يقوم حاصلهما بمؤنته ، ولا يمنع مملكته لخدام أودابة أودارأو رأس مال اذا كان يتجر فيه ويأكل الفائدة وهي لا تقوم به .  
ولايجوز دفعها الى من تجب نفقته على المالك : وهم أبواه وأولاده وزوجاته ومماليكه الا لاداء الدين والتوسعة ونحوهما مما لايجب عليه ، ويجوز اعطاء بقية الاقارب اذا كانوا مؤمنين ، ولا تدفع الى شارب الخمر ( \* ) ، ولا تشترط العدالة بل تدفع الى الفاجر والعدل ( \* ) ولايجوز دفعها الى الجائر اختياراً ، ويجوز مقاصصته الفقير بها عن دينه واحتسابها عليه .

ولايجوز ان تدفع لبنى هاشم الامع اضطرارهم الى الميتة أو كون المالك منهم أو كون انتسابهم بالام دون الاب .  
ويجب نقلها مع عدم المستحق ولا ضمان ومع وجوده مع الضمان ويجوز قضاء دين المؤمن منها حياً كان أو ميتاً ، وتكفين الميت وتجهيزه منها .

وتجب النية عند دفعها ( \* ) الى الفقير أو الى الامام أو عامله .  
ووقت الوجوب في الغلات بعد التصفية ، وفي غيرها بعد الحول وهو ان يكمل الثانى عشر أو أن يهل ان كان قصد الفرار منها .

( \* ) ولا تارك الصلاة بل ولا المتجاهر «خلف» .  
( \* ) نعم لانقول بان العدالة شرط بل الفسق بالكبائر مانع «خلف»  
( \* ) على الاظهر عدم شرطية المقارنة ولا مانعية . . . عندى اذا لم يكن مسبوقاً .. [بالبينة] على الاظهر «خلف» .

والثاني ﴿زكاة الفطرة﴾ : وهى ﴿فريضة﴾ بنص الكتاب والسنة متواترة الضرورة من الدين على كل مكلف مالك مؤنة سنته ، ويجب ان يخرجها ﴿على﴾ (١) كل رأس ﴿يعوله تبرعاً﴾ صغيراً أو كبيراً حراً أو عبداً ذكراً أو أنثى ﴿كافر أو مسلم وعن نفسه أيضاً ، وعن الضيف ان اضافته طول الشهر ، أو صدقت عليه العيلولة عن كل واحد﴾ من الحنطة والشعير والتمر والزبيب ﴿وكل قوت غالب حتى اليقط واللبن﴾ صاع ﴿وهو المقدر فيما سبق بأربعة أمداد﴾ ( \* ) والامداد مقدرة بالارطال : وهى تسعة أرتال بالعراقى يكون ألفاً ومائة وسبعين درهماً ، وتجزى القيمة .

وتجب على من ولد له ، أو أسلم قبل الهلال لابعده ، ووقت الوجوب اذا هل هلال شوال ، ووقت الاخراج قبل صلاة العيد ، ويجوز التأخر اذا عزلها ، ويجب العزل مع عدم المستحق . وهم الفقراء والمساكين من أهل الولاية ، ولا يجوز دفعها للمستضعف الا عند الضرورة ، ولا يجوز اعطاء المستحق أقل من صاع ، ويجب دفعها الى أهلها وهم أهل الولاية كما عرفت فى الزكاة المالية ، ولا تصرف على بقية الاصناف لانه لا مستند له وان كان القول به مشهوراً .

ولا يجوز دفعها الى الهاشمى أيضاً الا من مثله أو عند الضرورة المتقدمة .

(\*) على التحقيق بحسب الاوزان الحالية فى البحرين ربعة ونصف ربعة ، ١٦٣٥ مثقال «خلف» .

(١) عن فى نسخ الكتاب .

ويجب فطرة الممالك المشتركة اذا كمل لكل شريك رأس  
والا فلا ، ويجب عند دفعها النية لانه لاصدقة الابنية .

﴿و﴾ من الفروض الواجبة، المالية ﴿الخمسة﴾ (١) في غنائم  
دار الحرب وفي مال الحربى والنصاب (٢) والمعادن كلها من الذهب  
والفضة والصفى والملاحه والكبريت والنفط . . وغيرها بشرط بلوغ  
المعدن عشرون ديناراً فصاعداً ، وكذا الكنز (٣) وان كان عليه سكة  
الاسلام بشرط بلوغه النصاب المذكور ، وفي الغوص بشرط بلوغه  
ديناراً فصاعداً من اللؤلؤ والياقوت والزبرجد وغير ذلك ، وفيما يفضل  
عن مؤنة سنة له ولعِياله من أرباح التجارات والصناعات والزراعات  
وغيرها ، وفي أرض الذمى اذا اشتراها من مسلم ، وفي الحلال (٤) اذا  
اختلط بالحرام ولم يتميز مع كونه مجهول القدر والصاحب .

ويقسم الخمس نصفين نصف للامام : وهو سهم الله وسهم الرسول  
وسهم ذى القربى ، والنصف الآخر لليتامى والمساكين وابن السبيل من  
الهاشميين المنتسبين الى هاشم بالاب (٥) شرط الحاجة والفقر والايمان

(\*) القول بالتفصيل أوجه «خلف» .

(\*) وفيه أقوال أحوطها بعد الفحص والاتباسى .. ! «خلف» .

(\*) وأما المنتسب بالام فلانرى لهم نصيباً بخلاف شيخه الشيخ

يوسف حيث عم . . القول «خلف» .

(١) كذا فى نسخ الكتاب أما أصل الحديث فلم يذكر ذلك .

(٢) والنصابى خ ل .

ويقسم عليهم بقدر كفايتهم لستهم فان لم يكفهم وجب اكماله من مال الامام ، ويجب دفع حصة الامام مع الحضور اليه الا أن يحللهم منها ومع الغيبة كهذا الزمان فالظاهر سقوطها للتحليل الواقع من صاحبها كما في التوقيعات الواردة من الحضرة المهدوية، ومع اخراجه كما هو الاحتياط يدفع الى الفقيه الجامع لشرائط الفتوى لانه أعرف بمصرفه، ويجوز صرفها على مطلق الشيعة مع حاجتهم .

ولا يجب الخمس الامرة واحدة لاكل عام كالزكاة .

ومن الفرائض الواجبة فعلا واعتقاداً بالكتاب والسنة ، والاجماع الصوم وأصله مطلق الامساك والكف ثم اختص بالكف بالمفطرات الاتى ذكرها .

﴿و﴾ المفروض على العباد عامة بالاصالة اذا كانوا مكلفين بالبلوغ والعقل ﴿صيام﴾ (١) شهر رمضان ﴿فانه فريضة كما هو صريح الكتاب سوى الحائض ، والنفساء ، والمسافر ، والمريض ، والمنمى عليه ، والعاجز عن الصوم بأحد الاسباب: كالكبر ، والشيخوخة، وذى العطاش، والحامل [المقرب]، والمرضع - قليلة اللبن، وان وجب على المذكورين القضاء بعد (\*) .

(\*) تعميم الحكم بالقضاء على الاصناف المذكورة محل تردد.... والقول بالتفصيل أجرى كما انه يجمع بين الكفارة والقضاء فى الحامل المقرب والمرضع أحوط «خلف» .



أما المستحاضة فتصوم بعد اتيانها بالاغسال ، ومستحل تركه كافر ويجب نيته ليلا فمن تركها وجب أن يجدها قبل الزوال اذا لم يفطر ، ولا يجوز الدخول في الصوم المذكور الا برؤية الهلال أو بثبوته بشهادة عدلين «مطلقاً» وبالشبايع ، لان رسول الله ﷺ يقول ﴿يصام للرؤية ويفطر للرؤية﴾ (١) لا بالرؤية والطنون والتخمين ، والاحوط أن يصام للرؤية قبل الزوال فان لليلة الماضية ، ولا يصام يوم الشك بنية شهر رمضان بل بنية شعبان فان ظهر أنه من شهر رمضان أجزأه . ولا يستحب صومه الا من العلة المانعة من الرواية امام معاصم الصحو فالاحوط ترك صومه (\*) والذي يجب الامساك عنه للصائم الاكل والشرب ولولغير المعتادين والجماع في قبل المرأة قطعاً ، وفي دبرها على الاحوط ، والا نزال بالملاعبة ( \* ) والا ستمناء ، والكذب على الله ورسوله والائمة ﷺ والارتماس ولوبغمس الرأس وحده ، وعن الحقنة بالمایع . .

(\*) نعم القول بالكراهة في حق من صام كله أم جله «خلف» .

(\*) ولومع عدم القصد بالامناء على الاحوط «خلف» .

(١) نص الحديث عن أبي الخالد الواسطي عن أبي جعفر عن ابيه عن علي ﷺ في حديث ان رسول الله (ص) لما ثقل في مرضه قال : ان السنة اثني عشر شهراً منها أربعة حرم ، قال : ثم قال بيده فذاك رجب مفرد ، وذو العقدة وذو الحجة والمحرم ثلاثة متواليات الا وهذا الشهر المفروض رمضان فصوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته « الحديث » التهذيب الطبع الحجري ج ١ ص ٣٩٧ - الوسائل ج ٧ ص ١٨٥ .

ومن أفطر فی شهر رمضان عامداً عالماً وكان مكلفاً من غیر ذوی  
 الاعذار المتقدمة فان كان مستحلاً قتل والا عزز مرة وثانياً وقتل فی الثالثة  
 وتجب علیه الكفارة مخيرة بین عتق الرقبة أو صیام شهرین متتابعین  
 أو اطعام ستین مسکیناً ، فان عجز صام ثمانية عشر يوماً ، أو تصدق بما  
 يطیق فان كان ناسياً أو جاهلاً فلا شیء علیه . والكفارة المخيرة عند  
 الافطار علی المحلل ، أما علی المحرم فكفارة جمع وتعدد الكفارة  
 بتعدد الجماع فی یوم واحد لا بتعدد الاكل والشرب والارتماس والكذب (\*)  
 ومن اكره زوجته علی الجماع نهاراً فی شهر رمضان بطل صومه وحده  
 ووجب علیه كفارتان عنها وعنه والتعزیز بخمسين جلدة فان طاوعته وجب  
 علی کل منها الكفارة والتعزیر .

ومن أجنب لیلاً وجب علیه الغسل قبل الفجر فان نام ثم انبته  
 ولم یغتسل ثم نام حتی اصبح وجب علیه القضاء ، وكذا من بات أول  
 مرة غیر عازم علی الغسل (\*) ومن نام عازماً علی ترك الغسل ، أو نام  
 ثالثاً بعد انتباهتین وجب علیه القضاء والكفارة ، ومن نسی غسل الجنابة  
 حتی خرج الشهر أو مضى منه شیء وجب علیه قضاء الصلاة والصوم (\*)

(\*) نعم القول بتعمیم المحرمات الذاتية الموجبة لكفارة الجمع  
 علی الاحوط «خلف» .

(\*) وهل یلحق بهذا الفرع متعمد الجنابة لیلاً مع عیاله متعذر  
 الغسل .. ؟ نعم فی ثبوت القضاء ... [ وفي ] الكفارة اشكال «خلف»  
 (\*) الا لمن [ صادفه ] غسل الجمعة خاصة مع القول بالتداخل  
 علی الاظهر الاقوی «خلف» .

ومن أصبح جنباً لم يجزله (١) قضاء شهر رمضان ويجوز أن يصوم ندباً .  
ويجب على الحائض الغسل اذا طهرت للصوم قبل الفجر فان  
تركته وجب عليه القضاء لفساد الصوم .

ويجب القضاء بتعمد القىء ويحْتَاط (\*) بالقضاء والكفارة بتعمد  
بتعمد ايصال الغبار الكثير (٢) ، ويجب القضاء بوصول الماء اليه  
لو تمضمض للتنظيف أو العبت أو وضوء النافلة.

ويجب بتعمد انزال المني القضاء والكفارة كالجماع ، ويجب  
امساك الصائم عن جميع المفطرات من طلوع الفجر الثانى ، ولا يجب  
الابتحافه ولو باعتماد أذان الثقة المعتاد بالأذان بعد الفجر ، ومن تناول  
من غير مراعات الفجر ليلاً فاتفق بعده وجب عليه الصوم والقضاء بعد ،  
وكذا من صدق المخبر ببقاء الليل فأكل ثم ظهر كذبه ، أو أخبره بطلوع  
الفجر فظن كذبه فأكل ثم ظهر صدقه أو أفطر لغيم أو ظلمة ظن بها دخول  
الليل ثم ظهر خلافه على الاظهر والاحوط وان كان الاقوى سقوط القضاء  
مع الظن .

ولا يجوز الافطار قبل ذهاب الحمرة المشرقية ، ويجب نية الافطار

(\*) وان كان فى «السداد» اختار بالقضاء دون الكفارة كما هو  
المختار لصحيحة على بن جعفر المعول عليها [بها] عند المشهور، ذلك  
أحوط «خلف» .

(١) لم يجزله صوم خل .

(٢) الغليظ خ ل .

بعد ذهابها ، ويجوز الافطار للتقية، ويجب القضاء بعد ، ويجب الافطار على المسافر فى شهر رمضان مع اجتماع شرائط التقصير ويجب عليه القضاء بعد ، فان صام لم يجزه الا مع الجهل بوجوب الافطار سراً فلا قضاء ، ويشترط فى قصره شروط قصر الصلاة .

ويزيد عليها بتبيت النية ليلاً أو الخروج قبل الزوال [والداخل من سفره أو نواوياً للاقامة قبل الزوال] وبعد الفجر ولم يتناول يتخير بين الصوم والافطار والصوم أفضل ، أما قبل الفجر فيتعين الصوم .

ولا يجوز الصيام الواجب ولا المندوب فى السفر قضاء ولا أداء الا المندور سراً وحضراً ، الا صوم ثلاثة أيام الحاجة فى المدينة ، والشيخ والشيخة وذو العتاش فرضهم الافطار مع العجز ، ويجب عليهم الصدقة عن كل يوم بعد ، وليس عليهم قضاء ، أما الحامل المقرب والمرضع قليلة اللبن فعليهما الصدقة ووجوب القضاء اذا زال العذر ، والمريض يجب عليه الافطار وعلته القضاء ، ويرجع فى الضرر الى نفسه والى قول العارف به فان صام مع خوف الضرر لم يجزه ووجب عليه القضاء ، وكل حيض وافق جزء من النهار أفسده أخذاً وانقطاعاً ويقوم مقام رؤية الهلال مضى ثلاثين يوماً من شعبان .

ويجب على الاسير والمحبوس الذى لا يعرف الالهة صوم شهر ثلاثين يوماً يتوخاه ، فان طابق أو تأخر أو استمر الاشتباه اجزأه وان تقدم قضاؤه .

ويجب قضاؤه عن الميت لو فاتته وفرط أو كان مسافراً وان لم يفرط والقاضى أكبر أوليائه الذكور وان لم يكن ولدأ ، وأقسام الواجب

من الصوم شهر رمضان ، وصوم الكفارات ، وبدل الهدى ، وصوم النذر ، والعهد ، واليمين ، وصوم قضاء شهر رمضان ، وصوم الاعتكاف الواجب ، ويجب التابع في صوم كفارة اليمين والظهار والقتل والافطار وبدل الهدى ، ومن نذر الصوم حتى يقدم القائم وجب ان يصوم ماعدا الايام المحرمة وما عدا السفر والمرض ، ومن نذر أن يصوم حيناً: انعقد ووجب عليه أن يصوم ستة أشهر ، ومن نذر أن يصوم زماناً وجب عليه ان يصوم خمسة أيام ، ومن نذر صوماً معيناً فصادف الايام المحرمة أو المرض أفطر وقضى يوماً بدل يوم ، فان نذره وعجز عن الصوم وجب أن يتصدق عن كل يوم بمد من الطعام .

﴿و﴾ المحرم صوم يوم العاشر من المحرم تاماً (١) وسيما بقصد التبرك ، وكذا صوم يوم التاسوعاء منه ويوم العيدين وأيام التشريق لمن كان بمنى ، ويوم الشك بنية أنه من شهر رمضان وصوم الصمت وصوم نذر المعصية ، وصوم الدهر ، وصوم المسافر والمريض الا ما استثنى لها وصوم الوصال بالمعنيين وصوم الحائض والنفساء وصوم العبد والزوجة والولد تطوعاً بغير إذن أوليائهم .

ويقضى شهر رمضان في سائر أيام السنة غير ايام المحرمة وأنت بالخيار في قضائه بين أن تصوم متوالياً كما هو الافضل و﴿ان قضيت فوائت شهر رمضان متفرقاً أجزأ﴾ وان كان مرجوحاً .

وأما الصوم المندوب فهو في سائر أيام السنة الا مانص على منعه أو كراهته ﴿و﴾ أفضله ﴿صوم ثلاثة ايام في كل شهر فانه سنة﴾ مؤكدة

(١) فانه مشرع فيه استحباب الامساك الى الزوال فقط ...

فی کل عشرة أيام من الشهر ﴿يوم﴾ وهی أول خمیس من العشر [الاولی] و آخر خمیس من العشر الاخيرة وأول أربعاء من العشر الاوسط فيكون يوم ﴿الاربعاء بين خميسين﴾ ولك ان تصوم وسط خمیس بين اربعائین والاول أفضل، [واذا أنفق خميسان فی أول العشر ومثلهما فی العشر الاخير تخیروا لاولی أفضل كما أن الثانية من العشر الاخيرة أفضل الا أن يخاف والاولی من العشر الاولی أفضل] الفوت (١) بالهلال ونحوه ، ويقضى هذه لفوات، ويجوز تاخيرها من الصيف الى الشتاء وعند فواتها بمرض أو سفر يجزى الصدقة عنها بمد عن كل يوم .

ومثل صومها فی تأكيد الاستحباب صوم شهر شعبان فانه سنة فعل حسن لمن صامه متقرباً لله تعالى واقتداءً بنبيه ، به (٢) جرت السنة من رسول الله ﷺ وهو الصوم الذي مات عليه ﷺ بعد ان صام حتى قيل أنه لا يفطر وأفطر حتى قيل انه لا يصوم ثم صام صوم داود ﷺ يوماً ويوماً لا ثم صام الثلاثة الايام البيض في كل شهر : وهی الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر من كل شهر : وهی مستحبة أيضاً الى الان ثم عدل الى هذه الثلاثة الايام وصوم شعبان تماماً لانه يعدل صوم الفريضة، ويتأكد في الصوم صوم يوم الغدير ويوم مبعثه ويوم مولده في شهر ربيع سابع عشر على الاصح ويوم دحو الارض في ذی القعدة واول يوم من المحرم وأول يوم من ذی الحجة مولد ابراهيم الخليل ﷺ ، والصوم مطلقاً جنة من النار .

(١) فوتهما - خ ل .

(٢) ففيه خ ل .

﴿و﴾ من افروض الواجبة على العباد اعتقاداً وفعلاً ﴿حج البيت﴾ وهو أحد الخمسة التي بنى عليه الاسلام والتارك له مستحلاً كافر مرتد والمتهاون حتى مات ان شاء [أن] يموت يهودياً وأن شاء ان يموت نصرانياً: فهو ﴿فريضة﴾ من الله فى الكتاب لمن استطاع اليه سبيلاً ومن كفر بتركه (١) فان الله غنى عن العالمين .

ولا يجب فى العمر الامرة واحدة وان كان الناس يطبقونه أكثر من ذلك .

ويجب وجوباً كفائياً على أهل الجدة فى كل عام لو تعطل البيت عن الحج ، ويجبرهم الوالى على ذلك ، وعليه تحمل الاخبار الدالة على وجوبه على أهل الجدة فى كل عام كما افتى (٢) به الصدوق قدس سره ، ويتداخل الوجوب العينى والكفائى .

ويجب على الفور والاستطاعة المشتركة فى الوجوب و﴿السبيل﴾ المذكور فى الايات والاعبار ﴿الزاد﴾ له ﴿والراحلة﴾ (٣) لمن احتاج اليها كالتأنى ، أما القريب جداً فلا يعتبر فى حقه وتخلى السرب بأمن الطريق وارتفاع الحجر والموانع ، والصحة فى الجسم والقلب والقدرة على المسير وما يتوقف عليه من الالات .

(١) بذلك خ ل .

(٢) أخبر خ ل .

(٣) بالفضل أو القوة : أما الزاد فهو أن يملك ما تقدم به مؤنته من مطعمه ومشربه ، وأما الراحلة فتعتبر فى حق من يفتقر الى قطع المسافة . (سداد العباد ج ٢ ص ٢١) .

ويجب شراء ما يحتاج اليه ولا بد من شيء يرجع اليه ، ومن مؤنته واجبی النفقة عليه ذاهباً وآيياً .

ويجب أيضاً بالبدل له ما يحتاج به عن الاستطاعة المذكورة وكما يتوقف حجة عليه ولا يراعى حينئذ في الرحلة المناسبة لحاله فليحج ولو على حمار أجذع أوتر (\*) .

ولا يجب الاعلى الحرألبالغ العاقل المستطيع ، ولو حج الصغير والمملوك كان حجها مندوباً ، وان استطاعا فعليهما الاعادة الآن يدرك [العبيد] أحد الموقفين (\*) معتقاً وكان حجه بأذن سيده .

ويجزى المخالف حجه للسابق اذا استبصر ، وان لم يطابق مذهب الامامية ، وان استحب له (١) الاعادة (\*) .

ويجب على المستطيع بالمال دون البدن الاستنابة وهو حي سواء كان المانع الشيخوخة أو المرض أو العدو ، وتخرج حجة الاسلام لمن ترك الحج وهو مستطيع من أصل المال من البلد ، والنذرة من الثلث ويجب الحج بالعارض كالنذر والعهد واليمين وبالاستنابة

(\*) نعم يناسب له عدم القبول عند احتمال العسر والخرج «خلف»

(\*) إلحاق الصغير بالمملوك في الاجزاء بأدراك أحد الموقفين قياس

محض ، والاصح عدم الاجزاء «خلف» .

(\*) نعم اذا ما أخل بركن من أركان الحج وكان يرى برأيه بوجوب

طواف النساء «خلف» .



والاستيجار وبالافساد، ومن نذره ماشياً أو حافياً وجب عليه، ومن نذره ماشياً وعجز ركب وساق بدنة على الاحوط، ومنتهى المشى بعد رمى جمرة العقبة والاحوط الى أن يرمى الجمار كلها ، واذا مربمبعر وقف بذل المشى للخبرين (١) .

ويجوز النيابة للحج الواجب مطلقاً مع العجز عنه: كحج الاسلام ومن مات فى الطريق حج عنه من المحل الذى مات فيه .

ويشترط فى النائب أن لا يكون عليه حج واجب فوري ، ومن أودع المال ولم يحج حجة الاسلام وهو مستطيع حتى مات حج عنه الودعي بذلك المال وأعاد الزايد على الورثة ومن مات بعد الاحرام ودخول الحرم أجزأ عنه والا وجب القضاء - ولا يجوز الحج عن الناصب الا أن يكون أباله ولا أن يحج به ومن نذر الحج ماشياً فصادف الاستطاعة أجزأ المندوب عن حج الاسلام .

وأأنواع الحج ثلاثة تمتع ، وقران ، وافراد : وهى مترتبة فى الفضيلة كترتها الذكرى .

ويجب التمتع عيناً على من لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام ﴿فلا يجوز الحج﴾ لهؤلاء ﴿الابتمتع﴾ ولا يعدل عنه الا لضرورة ، ويجزبه ذلك عن التمتع حينئذ : كضيق الوقت وحصول الحيض المانع والافضل مع الحيض أن تبقى على التمتع وتقدم السعى وتحل من العمرة وتأخر الطواف تقضيه مع طواف الحج وسيما اذا أحرمت طاهرة ثم طرى عليها الحيض المانع .

وأما النوعان الآخران ففرض حاضري مكة : وهم من كان بينهم وبينها دون ثمانية وأربعين ميلاً من كل جانب، ويجزيهم التمتع اختياريًا ، وكذا من جاور بمكة سنتين ثم استطاع ، وأما قبل السنتين فلا : لأنه ﴿لا يجوز القرآن والافراد الذي يستعمله العامة﴾ لجميع الحجاج ﴿الا لاهل مكة وحاضريها﴾ وقد عرفته وذو المنزلين أحدهما بمكة والاخر بالافاق يتخير ، والافضل له التمتع .

ويجب تقديم عمرة التمتع على الحج ، والاحوط تأخيرها عن القرآن والافراد ، ويجب كون الاحرام بعمرة التمتع وكون الحج في أشهره : وهو شوال وذوالقعدة وذوالحجة ، ويختص وجوب الهدى بالتمتع ، ولايجوز القرآن بين الحج والعمرة ولا ادخال احدهما على الاخرة ويجب الاتيان بعمرة التمتع وحجه في عام واحد بخلاف الافراد والقرآن فقد جاء أنه يستقبل بها المحرم ولا يجوز الخروج من مكة بعد القضاء عمرة التمتع حتى يحرم بحجه فان فعل ورجع بعد شهر وجب عليه عمرة اخرى ليتمتع بها وان قبل شهر بقي على عمرته الاولى ، وان أثم .

وواجبات عمرة التمتع : الاحرام والطواف ركعتاه والسعي والتقصير - وتزيد العمرة المفردة بطواف النساء ، وجواز الحلق .

والواجب في الحج مطلقاً : الاحرام . ووقوف عرفة ، وقوف المشعر ، والرمي ، والذبح ، والحق أوالتقصير ، والطواف وركعتاه ، والسعي ، وطواف النساء وركعتاه ، ورمي الجمرات الثلاث ، والمبيت

بمنى ، الا أن وجوب الذبح مخصوص بالتمتع .

﴿ولايجوز الاحرام [من] دون الميقات﴾ بان كان قبله الا لمن نذر ذلك أو أعتمر في آخر حجب لادراك فضيلة خوفاً من نقضه لانه قال الله تعالى «وأتموا الحج والعمرة لله» (١) ﴿واتمامها لا يكون الا بالاحرام من الميقات وباجتناب ما حرمه الاحرام .

والمواقيت التي لايجوز الاحرام الا منها العقيق لاهل العراق من مسلخ الى ذات عرق ، وذوالحليفة لاهل المدينة : وهو مسجد الشجرة الجحفة لاهل الشام ولاهل المغرب ، ولاهل المدينة عند الضرورة . ويللم لاهل اليمن وقرن المنازل لاهل الطائف ، ومن كان منزله دون مكة ، ومن كان منزله دون ثمانية وأربعين ميلا الى مكة في ميقاته منزله ولايجوز مجاوزة الميقات بغير احرام الا لمن استثنى من المتكرر والحطاب والحشاش المجتلبة ومن كان خارجاً منها ورجع قبل شهر ولو دخل بغير احرام وجب عليه الرجوع ناسياً كان أوجاهلاً أو عامداً ، فان تعذر الرجوع أحرم غير العامد من أدنى الحد فان تعذر فمن مكانه وكل من مر بميقات وجب أن يحرم منه ، وان تعذر فمن الحرم .

ويجب الخروج للمقيم بمكة لاحد المواقيت اذا وجب عليه عمرة التمتع فان تعذر فادنى الحد، ويجب الاحرام بحج التمتع من مكة وميقات عمرة التمتع ادنى الحد ان خرج اليها من مكة، والا فمن الميقات الذي يمر عليه . ويجب الاحرام للحج والعمرة وينبغي الغسل له والتنظيف وتوفير شعر الرأس من عشر شهر شوال ويتأكد من هلال ذى القعدة .

ويجب نية الاحرام والتلبيه والاشعار والتقليد لمن كان قارناً ولا تحرم محرمات الاحرام الا بعد التلبية أو بعد الامرين المذكورين .  
ويجب ان ينوى ما كان عليه من حج أو عمرة ويجوز التلفظ بالنية فى ضمن الدعاء الا أن الاضمار أفضل .  
وتجب من التلبيات الاربعة أما بالطريق المشهور فى الفتوى أو بالطريق فى الاخبار المستفيضة .

ويجب عليه لبس ثوبى الاحرام متزراً بأحدهما ومرتبداً بالآخر ان كان رجلاً ، والثياب المعتادة ان كانت أمرة ولا يجوز الاحرام فى الحرير المحض ، ولا تصلح الصلاة ، فيه وتحرم الحائض النفساء كغيرهما من النساء لكن بغير صلاة واذا كان الميقات مسجداً اجتاز فيه اجتيازاً .

والمحرم على المحرم بالاحرام الصيد وفراخه وبيضه ونتاجه مباشرة ودلالة وإشارة واعادة السلاح وادخال فى ملك الا صيد البحر وهو ما يبيض ويفرخ فى الماء ، والجراد من الصيد المحرم وان كان أصله من نثر السمك وكما يحرم صيد الاحرام يحرم صيد الحرم على المحل والمحرم فى الحل والحل والاحرام وكذا صيد الحل اذا اصابه فى الحرم واذا ذبح المحرم صيداً فهو ميتة حرام على المحل والمحرم .

والجماع قبلاً ودبراً ، ويحرم على المرأة التمكين منه والاستمتاع بما دونه حتى النظر بشهوة ، وكذلك الاستمنا ، والتزويج والعقد والشهادة عليه وان يزوج محلاً ومحرمًا ولا يحل المحل ان يزوج محرمًا واذا تزوج المحرم عامداً عالماً وجبت عليه مفارقتها وحرمة عليه مابداً

والجاهل لاتحرم عليه .

والطيب: هوالمسك ، والعنبر ، والزعفران ، والعود ، والورس والكافور ، والاحوط اجتناب مايسمى طيباً الاماشمه من ريح العطارين من السعى أوخلوقى الكعبة . ولايجوز ان يمسك على أنفه من الرائحة الكريهة ، ويجب أن يمسك على أنفه من الرائحة الطيبة .

والجدال . . . وهى المفاخرة والحلف ؛ «لا والله وبلى والله» .

والفسوق : وهو السباب والكذب ،

ولبس المخيط للرجال والخفين والتنقب للمرأة، وتغطيةالرأس للرجل والوجه والاذنان تابعة للرأس ، ومن التغطية الارتماس .

ولبس المرأة الحلى الا المعتاد ، واظهار المعتاد للزوج .

والاخذ من الشعر حتى شعر المحل ،

والتظليل للرجل المحرم الصحيح (١) سائراً ، ويجوز له نازلاً واخراج الدم ، وتقليم الاظفار ، وقتل هوام الجسد ، وقتل الدواب كلها الا ما استثنى .

وقطع الشجر والحشيش من الشجر الا ما استثنى .

واستعمال الحناوالاكتحال بالسوادللزينة وبما فيهطيب ، والنظر

فى المرات للزينة ، ولبس خاتم للزينة .

ويجب طواف الحج والعمرةوطواف النساء على الرجل والمرأة والخصى وغيرهم فى الحج والعمرة المفردة لالتمتع . ولا يجوز الاستمتاع بالنساء لاحد قبله ويحرم التمكين منه قبله أيضاً .

(١) الخالى من العيب والمرض..

وتجب ركعتا الطواف الواجب خلف المقام ، وتجب النية في أوله وتعيينه للنسك الواجب وكونه سبعة أشواط من الحجر الى الحجر شوط وجعل البيت على يساره ، وكونه بين الكعبة والمقام . ولا يجوز التباعد عنها بأكثر من ذلك من جميع الجهات .

ويجب ادخال الحجر في الطواف والشادروان بمشيهِ خارجهما ومن اختصر الطواف الواجب ومشى من بطن الحجر وجب اعادته وكذا الشوط الواحد فصاعداً ، ومن نسى شوطاً منه وجب أن يأتي به ولو في أثناء سعيه .

ويجب أن يستنيب فيه مع التذمر، ومن شك في الاشواط وتعلق شكه بالنقيصة : وجب الاستيناف من أوله ، ومن زاد شوطاً في الواجب عمداً : وجب عليه الاعادة وان ذكر قبل ان ينتهي الشوط قطعه، وليس عليه اعادة ، ومن شك بين التمام والزيادة بنى على التمام ...

ويشترط في الواجب الطهارة من الحدث والخبث وستر العورة والختان، ومن ترك الطواف عمداً بطل حجه ووجب عليه بدنة والاعادة ولو جهلاً ، ومن نسى طواف النساء حتى رجع وواقع بعث بهديه الا أن يكون متجاوز النصف ، ومن قطع الطواف لعارض من حدث أو غيره قبل مجاوزة النصف : وهو الاربعة استأنف وبعدها يبني على ما سلف .

ويجب أن يطاف بالعاجز ويجزى عن الحامل والمحمول مع النية ، ولايجوز النيابة في الطواف عن الحاضر القادر بمكة ولو مندوباً ويجوز النيابة في المندوب عن الغائب .

ويجب تقديم الطواف على السعى فإن خالف أعاد السعى، ويجوز للمتعم والقارن والمفرد تقديم الطواف والسعى في الموقفين إلا أنه في المتمتع على كراهة، أما طواف النساء فيجب تأخيرها عن السعى، والواجب إيقاع ركعتي الطواف الواجب خلف المقام حيث هو الآن.. فإن صلاهما في غيره وجبت الإعادة وإن نسي حتى خرج وجب عليه العود إلى مكانه إذا أمكن، والاستتاب فيه ويجب تقديمهما على السعى .

ويحرم الطواف على الحائض والنفساء وإذا حاضت المرأة قبل تجاوز النصف وجب عليها قطعه والاستيناف إذا طهرت وبعد مجاوزته يجزئها الاتمام ، ولهما أن يسعيا لعدم اشتراط الطهارة فيه .

ويجب السعى بعد الطواف الواجب بالاصالة لا طواف النساء : وهو سبعة أشواط، وابتداء الشوط بالصفاء والختم بالمرورة، ثم من المروة إلى الصفاء شوط، وهكذا فبعد الذهاب شوطاً والرجوع شوطاً آخر إلى أن تكمل السبعة. ولابدأ بالمرورة استأنف: لأن الله بدء بالصفاء، ويجب احصاء الأشواط ومن ترك السعى في الحج عامداً وجب عليه الحج من قابل ومن نسيه وجب أن يأتي به، وإن خرج وجب أن يعود إليه ، وإن تعذر العود استتاب، ومن زاد عليه سهواً ألقى الزائد ومن شاء بنى عليه وسعى سعياً آخر مندوباً وعامداً يعيده، ومن ظن تمام السعى فقصر ثم ذكر النقصان ولو شوطاً وجب عليه اكماله وذبح بقرة يتصدق بها على المساكين .

ويجب التقصير في عمرة التمتع بعد السعى ويتحقق بأبانة شيء من الشعر والظفر وإن قل ولا يجزئ الحلق فيها ويجزئ في العمرة المفردة بل هو أفضل من التقصير، ويحرم الحلق على المرأة في العمرتين، ومن عمداً

ترك التقصير حتى أحرم بالحج بطلت عمرته وصارت حجته [ مبتورة ] ،  
ولا تحل للمتمتع النساء قبل التقصير ولا شيء من محرمات الاحرام فان  
فعل وجبت عليه الكفارة .

ويجب الوقوف بعرفة على الحاج بأى حرج كان بعد الاحرام يوم  
التاسع ذى الحجة، وحدودها : عرنة وثوية ونمرة وذو المجاز، والاراك  
ولا يجزى الوقوف فى هذه الحدود: وهو ركن من تركه عامداً بطل حجه  
والواجب فيه النية والكون بها ولو جالساً او مضطجعاً من زوال الشمس  
الى غروبها المعلوم بذهاب الحمرة المشرقية ومن أفاض منها عامداً قبله  
وجب عليه بدنة يخرجها يوم النحر فان عجز صام ثمانية عشر يوماً.  
ويجب العمل فى تعيين يوم عرفة على رؤية الهلال ومن فاته الوقوف  
الاختيارى بعرفة وجب عليه الوقوف ليلة العيد .

والوقوف بالمشعر ركن ايضاً كالوقوف بعرفة على الحاج  
أجمع بعد وقوف عرفة، ومن فاته الوقوف بعرفة مطلقاً اجزأه المشعر،  
والاختيارى منه من طلوع فجر ذلك اليوم الى طلوع شمس .

ويجب المبيت تلك الليلة ، ولا يجوز الافاضة قبل الفجر الا لذوى  
الاعذار فيجزئهم بغير اجبار بشاة ، ولا يجزى غيرهم الا بالاجبار بشاة .  
واضطراى المشعر ما بين طلوع الشمس الى الزوال، ومن فاته الوقوف  
بعرفة نهاراً وجب عليه العود ليلاً فان خاف فوت اختيارى المشعر  
وجب اختياره ، ويجزى الاختياريان والاضطرايان والاختيارى  
والاضطراى من أحدهما، ولا يجزى اضطراى عرفة وحده ولا اضطراى  
المشعر فى حرج الاسلام ، ومن فاته الوقوفان معاً بطل حجه ولو سهواً



أولعذر ووجب عليه ان يتحلل من احرامه بعمره مفردة، ومن فاته أحدهما عمداً بطل حجه ولزمه بدنة .

ثم يجب عليه بعد الوقوفين: رمى جمرة العقبة خاصة يوم النحر ولا يجوز الرمي بغير الحصى ولا بحصى غير الحرم ولا بما رمى به . ويجب اصابة الجمرة بفعله ، و وقت الرمي من طلوع الفجر الى غروبها وأهل الاعذار يرمون ليلاً ، و من فاته وجب عليه قضاؤه من الغد ، و تجب مباشرة الرمي على القادر ، ولايجزى الاستنابة الا لضرورة .

ويجب على المتمتع ذبح الهدى بعد الرمي ويجزيه شاة :وهو أقله ، وأحسنه ووسطه بقرة وأفضله بدنة. ويجب الذبح بمنى يوم النحر ويومين بعده ويجب كونه جذعاً من الضأن وثنباً من المعز وتبيعاً من البقر. ﴿ولايجوز﴾ الناقص في الخلقة ولا ﴿ان يضحي بالخصى لانه ناقص﴾ ولا المهزول بحيث لا يكون على كليتيه شحم ولا ان يشتريه على انه سمين، ومن وجد هدياً ضالاً وجب أن يعرفه فان لم يجد صاحبه وجب أن يذبحه عن صاحبه ، ويجب في الهدى ان كان من النعم المذبوحة كالضأن والبقر والنحر ان كانت منحورة كالابل ، ولا بد في الذبح والنحر من التسمية واستقبال القبلة ومن قطع الاوداج مع الحلقوم في الذبح ، ومن الطعن في اللبة في النحر .

ولا تجب فيها المباشرة بل تجوز الاستنابة اختياراً ويجب الابتداء بالرمي لجمرة العقبة ثم الذبح ثم الحلق فان خالف أجزأ . ويجب الاكل من الهدى والاهداء والاطعام، ومن عدم الهدى وكان واجداً لثمنه خلّقه عند ثقة يشتريه ويذبحه عنه في ذى الحجة ، والا فمن قابل ومن

لم يجد الثمن انتقل الى الصوم عشرة أيام ثلاثة متوالية فى ذى الحجة ولو فى أوله وسبعة اذا رجع الى أهله أو يمضى عليه مقدار قطع المسافة أو مقدار شهر اذا جاوز، ومن فاتته الثلاثة فى ذى الحجة تعين عليه الهدى ولم يجزه الصوم، ومن مات قبل الصوم وجب أن يصوم عنه وليه الثلاثة دون السبعة، ومن صام يوم التروية وعرفة أجزأه يوم بعد أيام التشريق فان صام يوماً واحداً وحضر العيد استأنف بعده وبعد أيام التشريق ولا يجب بيع ثياب التجميل للهدى .

ويجب الحلق أو التقصير على الحاج بعد الذبح مخيراً بينهما ان لم يكن ضرورة ولا ملبداً ولا معقماً لشعره وهؤلاء يتعين عليهم الحلق ويجب قبل أن يزور البيت فان زاره قبله عمداً وجب عليه دم شاة ويعيد السعى والطواف بعد الحلق ان قدمهما عليه، ومن تركه حتى خرج من منى وجب عليه العود ان أمكنه والاحلق مكانه وبعث شعره . يتعين على المرأة التقصير، ولا يحل لها الحلق ولا يحل للرجل والمرأة الاستمتاع قبل طواف النساء ولا الطيب قبل طواف الحج للمتمتع وقبل الحلق لغيره ولا يأتى المحرمات الباقية قبل الحلق ولا الصيد مادام فى الحرم . ويجب ايقاع طواف الحج بعد الحلق ان لم يكن قدم قبل الوقوف ثم ركعته ثم طواف النساء يوم النحر سيما للمتمتع ولا يجوز المبيت لغير منى لىالى التشريق فان فعل لزمه عن كل ليلة شاة الا ان يبيت بمكة مشغلاً بالعبادة أو لاهل سقاية الحاج أو يخرج من منى بعد نصف الليل ومن نسي رمى الجمار حتى خرج وجب عليه العود والرمى فان تعذر وجب ان يستنيب ولو من قابل .

ويجب أن يبدأ بالاولى ثم الوسطى ثم جمرة العقبة مرتباً كل واحدة بسبع حصيات فان عكس أعاد على ما يحصل معه الترتيب، ويتمحق بأربع حصيات، ومن نسي واحدة أتى بها فان اشتبهت في الثلاث وجبت الثلاث، ولا يجوز النفر في اليوم الثاني عشر الا بعد زواله وفي الثالث عشر قبله وبعده، ويتخير بينهما من اتقى الصيد والنساء في أحرامه وان لم يتق فلانفرله في سوى الثاني وتجب العمرة على المستطيع اليها وتجزى في سائر شهور السنة ويجزى عمرة التمتع عنها، وقد تجب بالنذر والعهد واليمين وبالافساد وبلاستيجار والتحليل من احرام فاسد في حج لم يدرك الموقفين فيه .

وتجب زيارة النبي ﷺ والائمة ﷺ كفاية، وزيارة الحسين عليه السلام عيناً، وتستحب زيارة الائمة ﷺ استحباباً عينياً ويجب احترام المدينة واجتناب صيدها ما بين حريتها، ولا يجوز أن يعصدها شجرها .

\* \* \*

ومن الواجبات المفروضة بالكتاب والسنة والاجماع وجوباً كفاًياً ﴿الجهاد﴾ وهو ﴿واجب مع الامام العادل (١)﴾ ﴿المعصوم﴾ ويشترط فيه البلوغ والعقل والحرية، ويحرم مع الجائر الا لدفع الضرر ولا يجوز الخروج بالسيف في زمن الغيبة ولا يجوز أن يقتل من اهل الحرب النساء ولا غير المكلفين، ومن أعطى كافراً أماناً وجب عليه وعلى كل مسلم بلغه الوفاء به، ويحرم القتال في الاشهر الحرم الا لمن لا يعرف لها حرمة ويجب الدفاع عن النفس والاهل والمال مع ظني السلامة أو

مع عدمها ولا يتمكن من الحرب .

﴿و﴾ من قتل دون ماله ﴿و﴾ وعياله فهو ﴿شهيد﴾ ، ولا يجوز قتل أحد من الكفار ﴿و﴾ ممن هو مهدور الدم ﴿و﴾ والنصاب في دار التقية ﴿و﴾ وقد عرفت أن الدار دار تقية ﴿الافاتلا﴾ تريد دفاعه ﴿أوسع في فساد﴾ لا يندفع الا بالقتل ﴿و﴾ ذلك ﴿انما يجب بل يسوغ﴾ اذا لم تخف على نفسك ﴿هلاكا ولا اذهاب مال يضر بحالك .

﴿و﴾ لا على ﴿اصحابك﴾ كذلك .

﴿والتقية﴾ من الفروض الواجبة وقد تقدم ذلك وسيما ﴿في دار التقية﴾ فانه لا اشكال في أنها بجميع أقسامها ﴿واجبة﴾ ولابد له ان يحلف يمينا فاجرة تقية أو دفع ضرر عن نفسه أو ماله أو أحد اخوانه فلاحث عليه فانه ﴿لاحث﴾ في يمين ولا في غيرها ﴿وعلی [من] حلف﴾ وعاهد ﴿لتقية يدفع بها ظلماً عن نفسه﴾ .

﴿و﴾ مما يجب ﴿الصلاة على النبي ﷺ﴾ كما ذكرنا وذكره ذا كراً عندك باسمه أو كفيته، وهذا معنى ما ورد عنهم عليهم السلام انها ﴿واجبة في كل موطن﴾ وجاء وجوبها ﴿عند العطاس﴾ مضافاً الى التحميد من العطاس والمسمت ﴿و﴾ عند ذبح ﴿الذبائح﴾ مضافاً الى التسمية. ﴿و﴾ في ﴿غير ذلك﴾ مستحبة في الاقوى الا في التشهدين وقد مر ذلك في الصلاة .

﴿و﴾ مما يجب في الدين ﴿حب اولياء الله﴾ وان كانوا أعداء لك ﴿وبغض أعداء الله﴾ وان كانوا قرابتك والوالدين .  
﴿و﴾ من شروط الايمان وأركانه ﴿البراءة منهم وممن كان على

ملتهم ﴿وقد قدمنا جملة في بيان الايمان والاسلام والفرق بينهما دالة على ذلك، ويزيده بياناً خبر عجلان بن أبي صالح قال : قلت لابي عبدالله عليه السلام أوقفني على حدود الايمان فقال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله (ص) والاقرار بجميع ما جاء به من عند الله والصلوات الخمس (١) وأداء الزكاة وصوم شهر رمضان وحج البيت وولاية ولينا وعداوة عدونا والدخول مع الصادقين .

﴿و﴾ من الفروض الواجبة ﴿بر الوالدین وهو واجب﴾ بنص الكتاب والسنة والاجماع ﴿وان كانا مشركين﴾ وحقيقة البر المبادرة الى قضاء حاجتهما قبل أن يسألها ، وفي خبر ابن مسكان عن ابي عبدالله عليه السلام قال : قال وانا عنده لعبد الواحد الانصارى في بر الوالدین في قول الله عز وجل «وبالوالدين احساناً» (٢) فظننا انها الآية التي في بنى اسرائيل وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه فلما كان بعد سألته فقال : هي التي في لقمان «ووصينا الانسان بوالديه احساناً وان جاهدك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما» (٣) فقال : ان ذلك أعظم [من] ان يأمر بصلتهما وحققهما على كل حال وان جاهدك ان تشرك بى ما ليس لك به علم فقال : لا بل يأمره بصلتهما وان جاهداه على الشرك ما زاد حقهما الا عظماً .

وفي صحيحة معمر بن خلاد عن الرضا (ع) قال : قلت ادعو

(١) والصلاة الخمس خل. كما عليه مصدر الحديث المتقدم في محله

(٢) سورة البقرة آية ٨٣ .

(٣) المصدر السابق .

لوالدی اذا كانا لم يعرفا الحق قال: أدع لهما وتصدق عنهما وان كانا حیین لم يعرفا الحق فدارهما فان رسول الله (ص) قال : ان الله بعثنی بالرحمة لبالعقوق وفي صحیحة جابر قال : سمعت رجلاً یقول لابی عبد الله (ع) ان لی أبوین مخالفین قال : برّهما كما تبرّ المسلمین ممن یتولانا . ومن مقتضیات البر ولو ألزّمه الطاعة لهما فیما یند بانك الا ما كان معصية لله ، ففی خبر محمد بن مروان عن ابی عبد الله عليه السلام قال سمعته یقول ان رجلاً أتى النبی صلى الله عليه وسلم فقال یا رسول الله أوصنی فقال : لا تشرك بالله شیئاً وان حرقت بالنار وعذبت الاوقلبك مطمئن بالایمان ووالدیک فأطعهما وبرهما حیین كانا أومیتین وان أمراك ان تخرج من أهلك ومالك فافعل فان ذلك من الايمان . وبهذا ثبت لهما الطاعة فی المباحات وفي ترك المندوبات . ﴿و﴾ لكن ﴿لا طاعة لهما﴾ فی معصية الخالق : لانه لا طاعة للمخلوق ﴿فی معصية الخالق﴾ .

\* \* \*

ومن السنن المؤکدة النكاح بل هو واجب عند الضرورة والخوف من الوقوع فی الزنا والحرام ، والفروج المحللة بنص الشارع أربعة بالعقد الدائم وبالمقطوع وبملك الیمین وبتحلیل الامة من مالکها - كما تدل علیه خبر فقه الرضا عليه السلام ، وخبر تحف العقول المروی عن الرضا عليه السلام (١) .

(١) فی حدیث جوامع الشریعة ص ٣١٥ طبع النجف الاشرف

(الحیدریة) .

﴿وكل نكاح﴾ يخالف هذه الاقسام و﴿يخالف الكتاب فليس بنكاح﴾ بل هو سفاح ، حيث أن الله قد حصر النكاح فيها كما قال عز من قائل «والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيماهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون» (١) وقد أنكر المخالفون فرجين من هذه الاربعة فرج التحليل ، وفرج المتعة مع أعة أفهم بسنتها ، وان رسول الله ﷺ قد حكم ﴿بتحليل المتعتين﴾ كما ﴿أنزلهما الله تعالى في كتابه﴾ أما متعة الحج فلقوله تعالى «فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى» (٢) وأما متعة النساء فلقوله تعالى «فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى فاتوهن أجورهن» (٣) هكذا كان نزولها كما وجد في مصحف ابن مسعود وقرأ بها ابن عباس وكثير من الصحابة وانما أدعوا النسخ فيها وناقضوا انفسهم في نسخها . وفي [ نفيها ] فتارة رووا نسخها في خير وتارة في أوطاس وتارة في فتح مكة وتارة انما حرمت عن رأى عمر بعد ما انقضت مدة من خلافته على التحليل وفي هذا التناقض ما لا يخفى لانه يلزم انها حللت ثم حرمت ثم حللت ثم حرمت ثم حللت ولا قائل به ، ويناقضه قوله كما رواه المخالف والموافق : متعتان كانتان على عهد رسول الله ﷺ ولاننا محرهما ومعاقب عليهما ، وفي رواية أخرى : ثلاث

(١) سورة المؤمنون آية ٥ .

(٢) سورة البقرة آية ١٩٦ .

(٣) سورة النساء آية ٢٤ .

أنا محرمها كنّ على عهد رسول الله ﷺ محللة المتعتان ، وحى على خير العمل .

﴿و﴾ قد اعترف بلامه هذا ﴿بان سنهما رسول الله ﷺ﴾ وفسرهما بانهما ﴿متعنا النساء ومتعتنا الحج﴾ ، والعجب من اصحابه حيث لم يوافقوه على متعة الحج ووافقوه على متعة النساء ، الامالك من الفقهاء الاربعة ، والاعبد الله ابنه وجماعة من الصحابة والتابعين . . ولا يجوز نكاح الحرة بغير أحد العقدین ولا بغير الهبة بغير ( ١ ) رسول الله ﷺ ولا بلفظ العارية ولا التلحیل بالحرة، ولا يجوز لاحد تزويج الشيب العاقلة البالغة بغير رضاها من أب وأخ ولا غيرهما ، ومثلها البكر البالغ الرشید التی ليس لها أب ولا جد ، ولا يجوز لاحد تزويج الصغيرة الا الاب والجد له مع وجوده ولكل من البكر البالغ الرشيدة وأبويها - الاستقلال فى النكاح وعند التعارض يقدم رضى الاب والجد على رضاها وكذلك يقدم رضى الجد على رضى الاب .

ولا يصح نكاح العبد والامة بغير إذن المولى وان كان النكاح متعة فى أمة المرأة ، ولا يجوز أن يتزوج امرأة ومهرها مهراً امرأة أخرى ويحرم من النساء الام وان علت، والبنت وان نزلت ، والاخت والعمة ، والخالة ولو كانت عمة الاب وخالته ، ومثلها الام وبنت الاخ وبنت الاخت .

ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الحرائر والاماء



الا الاخنت من الام رضاعاً ، وكذا الاربع الاخيرة من الام لاشتراط اتحاد الفحل ، ولا يثبت التحريم بالرضاع الابالشر من الثدي وكون اللبن عن ولادة ، وبرضاع يوم وليلة او خمسة عشرة رضعة متوالية يروى في كل رضعة ، ويثبت ذلك بالبينة لابقول المرضعة وحدها . ومن تزوج رضيعاً وأرصعتها أمراًته وأم ولده حرمت عليه الصغيرة والكبيرة: ان دخل بها ، ولا يجوز تزويج امرأة على عمتها ولا خالتها من النسب والرضاعة بغير إذن ، ولا على اختها من الرضاعة مطلقاً ، ولا يحل للمرتضع أولاد الفحل ولا أولاد المرضعة نسباً ولا رضاعاً من لبنه ، ولا يجوز أن ينكح أبوالمرتضع في أولاد صاحب اللبن نسباً ورضاعاً ولا في أولاد المرضعة نسباً ، واذا أرضعت امرأة مملوكها انتعت وحرم عليها بيعه . ولا يجوز نكاح امرأة الاب وان علا والولد وان نزل بمجرد العقد وان لم يدخلها ، ومن ملك أمة فوطأها أو مسها بشهوة ونظر الى عورتها ونحوها بشهوة حرمت على أبيه وأبنيه لا بمجرد الملك ، وزناء الولد بجارية أبيه قبل أن يطأها الاب مما يحرمها على الاب لا بعد الوطء ومن زنا بامرأة حرمت على أبيه وأبنيه وحرم عليها ما وبنتها ولادة ورضاعاً الامع سبق التزويج ، ومن زنا بعمته وخالته حرم عليه بنتاهما ومن زنا بذات بعل أو ذات عدة رجعية حرمت عليه أبداً والا فلا تحرم لكن تجب عليها العدة له ولغيره ، ومن أوقب غلاماً حرمت عليه أمه وبنته وأخته أبداً والا فلا ، ويحرم أولاد أحدهما على أولاد الآخر أيضاً ومن تزوج ذات بعل أو ذات عدة حرمت عليه أبداً ان كان عالماً أو دخل بهما والا فلا بل العقد باطل ، ومن تزوج امرأة روماً أو متعة أو

نكحها بالملك والتحليل ودخل بها فى النكاحين الاولين حرمت عليه ابنتها وأمها وان لم يدخل بالام لم تحرم البنت عينا بل جمعاً كما يحرم الجمع بين الاختين فى التزويج نسباً ورضاعاً دواماً ومتعة ، وكذا لو كانت فى عدة أخرى الرجعية ، ومثلها عدة المتعة وان كانت باينة فان تزوج أختين فى عقد واحد وجب عليه فراق احدهما ، ومن تزوج امرأة ثم تزوج اختها أو أمها وجب مفارقة الثانية وبطل العقد فيجتنب الاولى حتى تنقضى عدتها : العدة ان كان دخل بالثانية ، ويحرم الجمع بين الاختين فى الوطىء اذا كانتا أمتين لواحد لا الملك فان وطأها عالماً حرمتا عليه حتى يخرج احدهما عن ملكه .

ويحرم التزويج فى حال الاحرام كما سبق فان فعل عالماً عامداً حرمت عليه مؤبداً ، وكذا الملاءنة تحرم مؤبداً والقذوفة بالزنا صماً أو خرساً من الزوج تحرم كذلك مؤبداً ، ومن دخل بالزوجة قبل تسع سنين فأفضاها .

ولا يجوز تزويج الامة على الحرة وان أذنت ، ولا الجمع بين بنتين من بنات فاطمة عليها السلام اذا ثبت انتسابها لها بالاب ، ويحرم على الانسان وطىء أمته اذا كان لها زوج ، وكذلك الاستمتاع بها بجميع المقدمات أو كانت فى عدة الغير .

ولا يجوز للحر الجمع بين أكثر من أربع حرائر ولا بين أزيد من أمتين من جملة الأربع ولا أكثر من ذمتين على تقدير جواز نكاحهما ، ولا للبعد ان يزيد على الحرتين وله ان يجمع بين أربع أماء وحرة وأمتين ومن عنده أربع فطلق واحدة رجعيًا لم يجز له تزويج اخرى حتى تنقضى

عدتها فان فعل بطل ، ومن تزوج خمساً فى عقد وجب أن يخلى سبيل احديهن ، ومن تزوج ثنتين فى عقد وعنده ثلاث فارق احديهن . واذا أسلم الكافر وعنده اكثر من أربع وجب عليه مفارقة مازاد . ولا تجمع المرأة بين زوجين : ولو فى عدة احدهما .

﴿ واذا طلقت المرأة للعدة ﴾ وللجنة ﴿ ثلاث مرات لم تحل له أن ينكحها ﴾ حتى تنكح زوجاً غيره نكاح دوام فلا يكفى نكاحها بالمتعة : هذا فى الحرة أما فى الامة فتحرم بطلقتين سواء كانت تحت حر أو عبد كما أن الثلاث محرم فى الحرة للعبد والحر ، ولو طلق الامة تطليقتين ثم ملكها فلا بد من محلل أيضاً ، ولا يكفى مجرد العقد عليها بل لابد من الوطىء فى القبل : فان طلقها هذه الطلقات الثلاث ثلاث مرات حرمت أبداً ان كان الطلاق عدياً فى المشهور للخبرين ، ومطلقاً سنياً أو عدياً على المختار للصحيح ، واطلاق جملة من الاخبار .

وتحرم مناكحة الكفار حتى أهل الذمة الا فى الضرورة أو النقية أو المتعة أو ملك يمين الالمجوسية من أهل الذمة فلا تنكح الا بملك اليمين ويحرم تزويج الناصب المؤمنة ، والناصبية بالمؤمن الا للضرورة أو لنقية .

ويشترط فى المتعة الايجاب والقبول فى العقد ، ويكفى فى التحليل بمجرد الاباحة ، ويشترط فى المتعة تعيين المدة المضبوطة والمهر ولا يتوقف الدوام على ذكر المهر ، ويجب الشرط الذى يذكر فى العقد ، ولا يتمتع بالامة على الحرة ولا عند المقدرة على الحرة . ويجب على المتمتع بها أن تعتد بعد المدة بطهرين ، أو بحيضتين

والاقوى انقول بأجزاء الحيضة النامة أو ببعض حيضة وطهر تام ، ان لم تكن ذات حيض فخمسة وأربعين يوماً ، ومن الوفاة فى المدة أربعة أشهر وعشراً ، ومن الحمل بالوضع ، ولا يجوز لها أن تتزوج بغيره فى العدة وهو له أن يتزوجها ، ومن تمتع امرأة ثم وهبها المدة لم يجز له الرجوع فيما وهب .

ولايجوز نفى ولدها وان عزل أو شرطه أو شرط نفیه ، والمهر ما يتمول ولو قليلا . ويجوز العقد بالعمل والاجارة للعمل وتعليم السورة ونحو ذلك من الاعمال المحللة . ويجب استبراء الامة على المشتري اذا كانت بالغة غير آيسة وغير مشتراة من امرأة ولا مستبراة من البائع الثقة ولا المنتقلة بغير البيع والسبى ولا المشتراة وهى حائض ، ومن أعتق سرية وجبت عليها العدة من غيره لامنه وتعتد عدة الحرة عن الطلاق ، ومن أعتق أمة حرمت عليه الا أن يتزوجها متعة أو دواماً فان طلقها حرمت عليه الا أن يراجعها فان ارتد حرمت عليه الا أن يتوب ، ولا يجوز للعبد أن يتزوج ولا يشتري ولا يتصرف فى ماله المملوك له الا بأذن مولاه ، ولايجوز للمكاتب ولا المدبر التزويج بغير الاذن فان فعل كان موقوفاً على اجازة المولى ، ولايجوز للعبد المشترك التزويج الا بأذن الجميع ، ويكفى فى الاجازة الامر بالطلاق .

ولا تحل أمة الغير بغير عقد ولا تحليل ، ولا يحل التحليل بالعارية واذا احل المولى الامة لما دون الوطىء لم يحل الوطىء فان وطأها وجبت عليه عشر قيمتها ان كانت بكراً ونصف العشر ان كانت ثيباً ، وان أحل له نوعاً من الاستمتاع لم يحل له غيره ، وان احل له الوطىء أحل

له مائة درهم ، ومن تزوج امرأة على حكمها صحح ولم يجز لها أن تحكم بأكثر من مهر السنة ، ويجوز له أيضاً على حكمه ويحكم بما شاء ، ومن زوج أبنته الصغيرة الذي لا مال له كان المهر عليه ، ومن طلق قبل الدخول وجب عليه نصف المهر : فان يتضمنه أو أبرأته منه رجع عليها بنصفه ونصف غلته ان كان له غلة أو نتاج اذا تزوجها به ، والغلة قائمة به والا فلا وبعد الدخول وهو الوطء لا الخلوة وارضاء الستر يجب الجميع ولو شرطت على الزوج استمتاعه بما دون الوطء لم يحل الوطء الا أن تأذن ولو شرط لامرأته أن لا يخرجها من بلدها أو من أهلها وجب عليه الوفاء ، ولو تزوج الخصى ودخل وجب عليه المهر ، ومن أفتض بكرراً بأصبغه لزمه مهرها ، ومن طلق امرأة قبل

ولا يحل لاحد الشركاء وطء الامة المشتركة الا بتحلليل حصصهم له ولا المبعضة الا أن يهايتها فيتزوجها متعة في يومها ، ويجب أداء المهر مع الامكان ولا جعله خمراً وخزيراً للمسلم ، وان لم يسم مهرأً ودخل وجب مهر مثلها ، ومن تزوج على السنة وجب عليه خمس مائة درهم ، ومن تزوج امرأة على حكمها صحح ولم يجز لها أن تحكم بأكثر من مهر السنة ، ويجوز له أيضاً على حكمه ويحكم بما شاء ، ومن زوج أبنته الصغيرة الذي لا مال له كان المهر عليه ، ومن طلق قبل الدخول وجب عليه نصف المهر : فان يتضمنه أو أبرأته منه رجع عليها بنصفه ونصف غلته ان كان له غلة أو نتاج اذا تزوجها به ، والغلة قائمة به والا فلا وبعد الدخول وهو الوطء لا الخلوة وارضاء الستر يجب الجميع ولو شرطت على الزوج استمتاعه بما دون الوطء لم يحل الوطء الا أن تأذن ولو شرط لامرأته أن لا يخرجها من بلدها أو من أهلها وجب عليه الوفاء ، ولو تزوج الخصى ودخل وجب عليه المهر ، ومن أفتض بكرراً بأصبغه لزمه مهرها ، ومن طلق امرأة قبل

الدخول وقبل فرض المهر وجبت لها الممتعة ، ومع الدخول نصف مهر المثل ، وان فرض ومات قبل الدخول تنصّف كالطلاق ، ومن تزوج امرأة وبها عيب ودخل وجب عليه المهر الا ان يكون دلست نفسها ودخل بعد العلم بالعيب لم يجزله الفسخ ، وان دلسها الولی (١) ودخل الزوج وجب على الولی المهر .

ويجب للزوجة الدائم ليلة من أربع وللشنتين ليلتان وللثلاث [ثلاث] واذا كنّ أربعاً لم يكن له شيء من اللبالي ، ولا يجوز تفضيل أحدهما في القسمة (٢) والاجاز ، ويجب العدل في القسم : والواجب المبيت لا المواقعة الا بعد اربعة أشهر .

ويجب للحرّة ضعف الامة ان اجتمعنا في الزوجية وكذا الذمية والمسلمة ، ويجب الاعتراف بولد الزوجة والامة عند احتمال كونه منه اذا ولد ما بين ستة أشهر وتسعة بعد الوطىء ، ولا يجوز نفيه وان عزل وكذا لو أنزل على زوجته البكر وحملت ، وكذا لو وطىء أمته ثم شك في وقت الوطىء .

\* \* \*

﴿ويستحب﴾ العقيقة ﴿استحباباً مؤكداً﴾ ، وربما جاء في الاخبار وجوبها وعليه فتوى القديم والمرضى ﴿عن المولود الذكر والانثى﴾ وهى ﴿واجبة﴾ لو نذرت ، وتجزى الاضحية عنها ، ويستحب تعددها للذكر ويعتبر فيها استحباباً شروط الاضحية ومحلها اليوم والسابع .

(١) وليها - خ ل

(٢) في القسم - خ ل

﴿و﴾ كذلك تستحب ﴿تسميته﴾ بأحد الاسماء الحسنة سيما ما دل على العبودية أو ما طابق أسم نبينا ﷺ أو أحد الائمة ﷺ وفي الاناث أسم فاطمة وما طابق أساء بناتها وأسماء النساء المبجلة كريمة ساره وخديجة ونحوها .

﴿و﴾ كذلك ﴿حلق رأسه﴾ وطلبه بالخلوق أو بالدم ، وكل هذا ﴿يوم السابع﴾ ويتصدق بوزن الشعر ذهباً أوفضة ﴿على الفقراء والمساكين﴾ .

﴿و﴾ كذا ﴿الختان سنة واجبة للرجال﴾ بعد البلوغ أو قبله ببسیر ، وكذلك يجب ختان الكبير ان لم يكن فعل وكذا لو كان كافراً فأسلم ، ويجب اعادته ان نبتت الغلفة بعده ، ومن ولد مختوناً مرت الموسى موضع الختان للسنة .

﴿والخفص مكرمه للنساء﴾ وليس بواجب ولا سنة .

ولا تجبر الحرة على ارضاع ولدها ، ويجوز جبر الامة ان كانت ملكه ، ويجب ارضاع الطفل حولين وأقله أحد وعشرون شهراً ، ويجوز الزيادة على الحولين شهرين أو ثلاثة للنص ، والمطلق يجب حمله على ذلك ، ومن أقر بولد لم يجزى انكاره ولم يحز التبرى من النسب الثابت ، ويجب اتفاق الانسان على نفسه وأبويه وأولاده وزوجاته ومماليكه ودوابه . ويشترط فى نفقة الاباء والاولاد حاجتهم وقدرته ، وفى نفقة الزوجة عدم النشوز واعتبار التمكين قوى ، وتجب نفقة الحبل المطلقه حتى تضع والمطلقة الرجعية ، ولا ينفق على الحامل المتوفى عنها زوجها ، وينفق نفقة المملوك اذا أعتقه ولم يكن له كسب على الاحوط .

﴿والطلاق﴾ بعد النكاح من الاحكام الثابتة بالكتاب والسنة والاجماع، لكنه أبغض المباحات عند الله عند الثام الاخلاق، ويستحب عند عدم الثامها ومع ذلك فلا يجلو من نوع مرجوحية لما يترتب عليه من الفواق، وقد يحرم فهو منقسم للاحكام الخمسة (١) وينقسم ﴿للسنة﴾ والبدعة والسنة بالمعنى الاخص والاعم والمراد بالسنة بالمعنى اعم ما قابل البدعة: وهو الطلاق الواقع ﴿على ما ذكر الله عز وجل في كتابه﴾ من قوله جل من قائل « فطلقوهن لعدتهن واشهدوا ذوى عدل » فهو الطلاق المستكمل للشرائط للكتاب والسنة: من كون المطلق بالغاً عاقلاً مختاراً قاصداً له بالصيغة المعلومة وهى : لفظة « طالق » . . . . . واشهاد رجلين عدلين ، والخلو من الحيض ان كان دخل بها والنفاس أيضاً وطهر بلا موقعة والا الحامل والصغيرة والايسة وزوجة الغائب بعد الشهر وقبل الدخول ، ولا يجوز الطلاق قبل التزويج ولا طلاق الاب زوجة الولد ، ويجوز طلاق الوالى لزوجة المفقود لو رفعت أمرها وطلب أربع سنين اذا لم يكن من ينفق عليها ، وكذلك طلاق الوالى زوجة المعجنون مع المصلحة والغبطة . ﴿و﴾ كل امرأة امتنعت عن الاخبار بحالها فحكمها حكم الغائب عنها بعلمها فهذا الطلاق هو الطلاق ﴿سنة رسول الله ﷺ﴾ بالمعنى اعم كطلاق الحائض والطلاق ثلاثاً بصيغة واحدة بلا مراجعة والطلاق بغير شهود .

﴿ و ﴾ بالجملة ف ﴿ كل طلاق يخالف الكتاب والسنة ﴾ فهو طلاق بدعى وليس بطلاق مفرق بين الزوجين بل هى باقية على النكاح



﴿ كما هي ﴾ الا أن يقع من المخالف فيلزمه به ... ﴿ و ﴾ أما ﴿ ما ﴾  
 قاله أمير المؤمنين ﴿ وأبنائه ﷺ ﴾ كما جاءت به المعتبرة المستفيضة  
 ﴿ اتقوا تزويج المطلقات ثلاثاً في موضع واحد فأنهن ذوات أزواج ﴾  
 فمحمول على ما لو وقع ممن لا يرى الثلاث شيئاً وكان ذلك واقعاً غير  
 مستكمل للشرائط عنده. وأما طلاق السني بالمعنى الاخص : فهو المقابل  
 للعدي وللرجعي بالمعنى الاخص أيضاً : وهو ان يطلقها بعد ان يدخل بها  
 على الشرائط المعتبرة في الطلاق ثم يتركها حتى تخرج من عدته فيعقد  
 عليها عقداً جديداً في الطلقات كلها وأما العدي المقابل له هو أن يطلقها  
 على الشرائط المعتبرة ثم يراجع ويجمع ثم يطلقها أيضاً في الطهر  
 آخر ثم يراجع ويجمع وهكذا .

وأما الرجعي بالمعنى الاخص : فهو ان يراجع من غير وقاع ثم  
 يطلق وقد مر حكم الطلاق ثلاثاً بأنها تحرم حتى تنكح زوجاً غيره ،  
 وكذلك المطلقة تسعاً . وبيان شرط المحلل والفرق بين الامة والحرّة  
 في عدد الطلقات المحرمة وليس على الصغيرة عدة من الطلاق ، ولا  
 الایسة ولا غير المدخول بها .

وتجب العدة على المطلقة فيما سوى الثلاث ومثلها ما لو بانّت  
 بفسخ ونحوه ، والواجب من العدة في الحرّة ثلاثة أطهار فتيين بروية  
 أول الحيض الثالث ان تأخر الاول عن الطلاق ولو يسيراً والا فبأول  
 الرابع ، فان كانت لا تحيض وهي في سن من تحيض فثلاثة أشهر فان  
 كانت تحيض في ثلاثه أشهر مرة بحيث لا تسلم لها ثلاثة أشهر فثلاث  
 حيض ولو في ضمن تسعة أشهر واذا حاضت مرة ثم بلغت سن اليأس

اكملت عدتها بشهرين .

والعدة للحامل المطلقة بوضع الحمل ولو من ساعتها وأقل الحمل المضنة وذات التوأمين تبين بوضع الاول ولا [يجوز لها أن] تتزوج الا بعد وضع الثانى ، وتصدق المرأة فى الحيض والظهر والحمل ، ويحل للزوج مراجعتها فى العدة ان كان الطلاق رجعياً باللفظ الصريح أو بالوطىء بقصد الرجوع .

ولا يجوز للمطلقة أن تخرج من بيت زوجها ، ولا تحج مندوباً الا بأذنه وليس له ان يخرجها الا ان تأتى بفاحشة مبينة : وهى الزنا أو ابداء أهل الزوج أو المسافحة .

وتجب العدة على المسترابة بالحمل الى تسعة أشهر ثم تعد بثلاثة أشهر واذا ادعت انقضاء العدة مع الاحتمال المعتاد وجب القبول وغير المعتاد تسأل البينة من بطانتها .

وعدة الامة طهران ومن كانت فى سنّ من تحيض ولم تحض فثلاثة أشهر .

وتجب العدة من يوم طلقت لامن يوم بلوغ الخبر فان علمت وقد انقضت سقطت . وتجب عدة الوفاة من يوم بلوغ الخبر وان كان بعد سنتين لا من يوم الموت ، ويجب على المتوفى عنها الحداد بترك الطيب والزينة ، والواجب من عدة الوفاة أربعة أشهر وعشرة أيام وان كانت حبلى فأبعد الاجلين منها ومن الوضع ، واذا مات فى العدة الرجعية وجب عليها استيناف عدة الوفاة وذات البعل اذا تزوجت ودخل بها وكان النكاح شبهة وجب عليها العدة للباين كال المطلقة ووجب

مفارقته له والرجوع الى الاول وذات العدة تكمل عدة الاول وتستقبل عدة الثانية ، الا أن يكون اعتداده من الثانية بوضع الحمل فتقدم عدة الثانية ثم تكمل للاول بعد .

وعدة الامة خمسة وأربعون يوماً ان لم تحض وهى فى سنه ، ومن الوفاة أربعة اشهر عشرأ على الاظهر وكذا المتعة ، وقد تقدم وكذا الامة اذا وطأها مولاهما ثم ماتت مدبرة كانت أو أم ولد أو غيرهما فان اعتقها اعتدت كالمطلقة فان مات فيها وجب عليها عدة الوفاة .  
وتجب على الذمية فى الطلاق كالامة فان أسلمت فيها فكالحرة وفى الوفاة كالحرة وان لم تسلم واذا اعتقت الامة فى العدة الرجعية وجب عليها عدة الحرة طلاقاً ووفاة .



والخلع والمبارات كالطلاق فى الشرائط ويزيد ان على الطلاق باشتراط العوض وظهور النشوز الناشى عن الكراهة من المرأة خاصة فى الخلع ومنها فى العبارة، ولا بد من الاتباع فى الطلاق، ولايجوز ان يزيد البذل فى المبارات على المهر بخلاف الخلع فله أن يأخذ منها ما شاء ، ولايجوز الرجوع فى طلاقهما الا ان يرجعا فى البذل فينقلبان الى الرجعى بعد ان كانا بائنين وأما الظهار فليس بطلاق وان استلزم الطلاق فى بعض الاحيان ويشارك الطلاق فى الشرائط، ثم نعم يزيد عليه باشتراط الدخول على الاقوى والصيغة لان ضيغته «انت على كظهر امى» وأختى أونحوهما، ويحرم عليه وطأها حتى يكفر أو يطلق ثم يعقد عليها، وتجب الكفارة اذا أراد الوطىء فان وطىء قبل أن يكفر وجبت عليه كفارة أخرى،

ولو تعدد الظهار ولومن امرأة واحدة وجب عن كل مرة كفارة ، وكذا لو تعدد النساء ولو بلفظ واحد، ولا يجوز ان يجبر على الكفارة أو الوطىء أو الطلاق الا بعد المرافعة ومضى ثلاثة أشهر .

\* \* \*

ومما يستلزم الطلاق فى الجملة الإيلاء : وهو الحلف على ترك جماع الزوجة أكثر من أربعة أشهر أو مطلقا ، ولا يقع الا بأسماء الله المختصة به بقصد الاضرار فاذا فعل ذلك حرم عليه الوطىء حتى يكفر، ويشترط فيها الدخول وحريتها ، ولا يجوز أن يوقف الا بعد أربعة اشهر على ان يفىء أو يطلق فان فاء وجبت عليه الكفارة وان طلق وجب عليه اعتبار الشرائط، فان امتنع عن الامرين حبس وضيق عليه فى المطعم والمشرب حتى يفىء أو يطلق أو يموت .

\* \* \*

﴿و﴾ من الواجبات على العباد تحليل ما أحل الله من المطاعم والمشارب وتحريم ما حرم الله منها عملاً واعتقاداً إلا أن المحرمات منها محصورة بخلاف المباحات فإن الأصل في الأشياء الإطلاق والرخص لقوله تعالى «خلق لكم ما فى الأرض جميعاً» (١) وقال تعالى : «قل لا أجد فيما أوحى الى محرماً على طاعم يطعمه» الآية (٢) وكم فى القرآن من آية حاصرة لمحرماتهما :

فيجب عليه تحريم الميتة بجميع اجزائها إلا ما استثنى منها من البيض واللبن إذا اكتسى القشر الأعلى ، وكذلك الجبن المعمول بالانفحة منها ، والدم ، ولحم الخنزير الا عند الضرورة الشديدة بقدر البلغة مما تقوم به الحياة .

﴿و﴾ تحريم الخمر وهو المتخذ من العنب وبلغ حد الاسكار ﴿قليلها وكثيرها﴾ ولا يحل شىء منها فى حالة الاختيار والاضطرار : ﴿فالمضطر لا يشرب الخمر لانها ثقيلة﴾ مذهب للعقل والذهن ، وقد منع من استعمالها ولو خيف على النفس حتى لو كان طلاء أو اكتحالاً . ﴿و﴾ كذا ﴿تحريم كل مسكر﴾ ولو حشيشة قليلة وكثره ايضاً ومنه الفقاع ، والنبذ لان رسول الله ﷺ حرم كل مسكر وحرم الله الخمر بعينها وقال ﷺ ﴿ما أسكر كثيره فقليله حرام﴾

وتحريم المسوخ كلها وكذا الحيات والحشرات الارضية

(١) سورة البقرة آية ٢٩

(٢) سورة الانعام آية ١٤٥

والسلحفات والسرطان والضفادع ولحوم الصدع وتحريم كل ذی ناب من السباع وكل ذی مخلب من الطیروان كان ضعيفاً ومنه الغربان بجميع أقسامها .

﴿وكل سمك لا يكون له فلولس والطافي والجری﴾ من السمك لانه مسخ بنی اسرائيل ﴿والزمير والمارماهی﴾ وهو حیة الماء والسمك التى تبلغها الحيات ثم تطرحها وقد تسليخت فلولسها ، والطير المجهول الذى لا يعلم له قانصة ولا حوصلة ولا صیصية ولا يعلم صفة طيرانه وكل طير غلب صفيفه رقيقه، وبیض ما لا یؤكل لحمه وما اشتبه اذا تساوت طرفاه، والشاة اذا شربت خمرأ فسکرت ثم ذبحت لم یحل اكل مافی بطنها.

والجدی الذى یرضع من لبن خنزيرة حتى يشب ویکبر اذا علم بعینه ، ولحوم الدواب الجلالة قبل الاستبراء وبیض الدجاج الجلالة قبله ولحم البهیمة التى ینکحها الادمی ولبنها ونسلها ، والطين الا طین قبر الحسین عليه السلام أو احد الائمة عليهم السلام للاستشفاء بقدر الحمصة أو أقل وطين الارمنى للمعالجة .

ومن الذبیحة الخصیتان والمثانة والقضیب والغدد ﴿والطحال فانه دم ﴾ والمرارة والفرج وخرزة الدماغ والقرن والعظم والضلف والجلد والشعر والمشیمة ومخ الصلب والحدقة والعلباء وما قطع من الحی کالیات الغنم فانها میتة فلا یحل استعمالها ولا الاستصباح بها والمائعة النجسة وكل متنجس بها وما طبخ من السمك الحلال مع الجری وكذا ماشوی معه اذا سال علیه ما فی الجری وكذا ماتحت الطحال اذا كان مثقوباً والحنطة اذا سال علیها شحم الخنزیر ولم یمكن

غسلها ، وما ذبح لصنم أو حجر أو شجر والمائدة التي يشرب عليها الخمر والاكل من آنية الذهب والفضة ، وكل عصير عنبي غلا حتى يذهب ثلثاه ومثله الزبيبي فيحلان بذهاب الثلثين وشر بهما إذا أخذنا مطبوخين ممن يستحل شربهما قبل الثلث ، وكل مائع يقطر فيه المسكر وما صاد كلب غير معلم ، وكذا ما صاده المعلم من غير أن يرسله صاحبه ، وكذا ما صيد من غير الكلب المعلم الا ان يذكى ، وكذا ما صيد بغير السلاح كالبنادق والجلاهق الا ان يذكى ، وما صيد بالسلاح والسهم فتردى من جبل أو حائط أو فى ماء فمات ولم يعلم بأى سبب مات الا أن يكون فى ماء ورأسه خارج الماء، وكذا اذا غاب عنه ولم يعلم من قتله ، وكذا ما صيد من الفراخ قبل ان يطير ولو كان بالسلاح الا ان يذكى ، وكذا الابل والبقر والغنم الا أن تستصعب ويطرح اليها ، ولا المذكى بغير الحديد اختياراً ولا المذكى بالسن مطلقاً ولا ما لم يطعن فى لبته وكان منحوراً ولا المذبوح اذا نحر ، ولا الذبيحة اذا سلّخت قبل أن تموت ، ولا الذبيحة التى لم يستقبل بها القبلة ولا غير المسمى عليها عمداً ، ولا المذكاة من الكفار ولو ذمياً وان سمي ، ولا السمك اذا لم يخرج من الماء حياً ويموت خارج .

ولا الجراد قبل استقلاله بالطيران ، ولا المأخوذ من الصحراء ونحوهما وهوميت وما فيه ضرر البدن والنفس ولا ما هو سم ، ولا ما انبسط من اللحم المثبتة بعد وضعه على النار، ولا الجنين اذا خرج حياً ولم يذك بخلاف ما خرج ميتاً أو حياة قليلة لا تدرك الزكاة معها فانه يحل لتذكية أمه اذا أشعر واوبر وتمت خلقته : لان رسول الله ﷺ قال : ﴿ ذكاة

الجنین ذكاة أمه ﴿ إذا اشعر وأوبر كما رواه المخالف والمؤلف، ولا اللبن من الحيوان المحرم ولو انساناً إلا للمرضع قبل فطامه ، ولا البيض من المحرم ، وقد تقدم بيانه .

ولا طعام الغير إذا كان مسلماً أو ذمياً محترماً إلا بطيب نفسه ، وما تضمنته الآية من إباحة الأكل من بيوتهم عند عدم الرضا .

\* \* \*

ومما يجب اعتقاده والعمل به التوريث من ورثة الله وحرمان من لم يورثه كالكافر من المسلم ولو ذمياً إلا أن يسلم قبل القسمة ولاقاتل من المقتول إذا كان عمداً أو خطأ من الدية ولا المملوك من الحر وحكم المبغض مبغض ومال الرق للمولى وإن اعتق قبل القسمة ورث وإذا مات مات الميت ولا وارث له إلا المملوك وجب شرائه ، ومن المال المورث ولو بالجبر على مولاه ثم يعتق ويورث الباقي ولا يجوز شرط ميراث المكاتب مراتب الأثر طبقات متفاوتة قرباً وبعداً وله أسباب متعددة فأولها النسب والثاني السبب ومراتب النسب القريبة تمنع البعيدة : فالأولاد وإن نزلوا والآباء يمنعون الأخوة والأجداد فإن فقدوا ورثوا وهم يمنعون الأعمام والأخوال وابنائهم فإن فقدوا ورث ذو السبب وهو المعتق أولاً ثم ضامن الجريرة ثم الإمام عليه السلام ، وسببه الزوجية إذا كانت دواً يدخل على كل الطبقات المذكورة .

﴿ ولا يرث مع الولد ﴾ وإن نزل ﴿ والوالدين إلا الزوج والزوجة ﴾ : لأنه سبب قوى لا كسبب الشيء وضمان الجريرة ويمنع الزوج الإمام ، والفروض فيه ستة فالنصف للزوج مع عدم الولد ولد



الولد والبنت الواحدة مع عدم الذكر والاخت من الابوين أو الاب كذلك والرابع للزوج مع الولد وللزوجة مع عدم الولد وان تعددت والثلث للزوجة مع الولد وان تعددت والثلثان للبنتين فصاعداً مع عدم الذكور وللختين فصاعداً للاب أو الابوين والثلث للام مع عدم الولد والاخوة ولانثين فصاعداً من الاخوة من الام والسادس للاب مع الولد وللأم كذلك أو مع الاخوة والاخ أو الاخت من الام ويحدد الباقي الى ذوى الفروض بالنسبة مع عدم الحاجب .

﴿وهذه الفرائض﴾ المذكورة ﴿على ما انزل الله فى كتابه﴾ وعند اجتماع ذوى الفروض التى لا تقوم السهام بها يدخل النقص على ذوى الفرض الواحد مثل البنت والبنات والاخت والاخوات للاب أو للابوين .

﴿ولا عول فيها﴾ عندنا للزوم الاغراء بالجهل وتسمية النصيب لغير أسمه وهو قبيح عقلاً لا يصدر من الحكيم العالم وكيف يصير للمال نصف ونصف وثلث وربع ولو انفرد ذوالفرض ورث فرضه ورد الباقي عليه بالقرابة أو الزوجية ، وذلك ﴿لان ذا السهم أحق﴾ بالميراث ﴿ممن لاسهم له﴾ وهم العصبة المذكورة التى جعلوا الباقي لها ، ﴿وليسست العصبة من اسباب الارث﴾ ولا ﴿هى﴾ من دين الله تعالى ﴿اذ ليس للعصبة الاتراب كما فى الاخبار المروية من الطرفين والعول والتعصيب لا يرث به المؤمن من المؤمن : نعم يرث به المؤمن من المخالف الزاماً لهم ما ألزموا به أنفسهم ، ويرث الاولاد للذكر مثل حظ الانثيين ويختص الذكر الاكبر بالحبوة ، ولو لم يكن الا واحداً ،

ویجبر دونهم بالسيف والخاتم والثياب والكتب والرحل والراحلة والمصحف اتحدت أو تعددت مجاناً لا بالقيمة .

ومن انفرد من الاولاد كان له الجميع وأولاد الاولاد يقومون مقام آبائهم عند عدمهم ولكل منهم نصيب من يتقرب به ویمنع الاقرب الابعد ، وللام السدس أو الثلث والباقي للاب مع عدم الاولاد .

ویرث الاخوة للابوين أولاب للذكر مثل حظ الانثیین . والاخوة للام یقسمون للثلث أو الجميع بالسواء الذکر والانثی والخنثی سواء ومن أنفرد منهم فله المال ، ویمنع من تقرب بالابوين من تقرب بالاب وحده لا المتقرب بالام وحدها ویختص من تقرب بالابوين [بالرد] وكذا من تقرب بالاب .

وأولاد الاخوة یقومون مقام آبائهم مع عدمهم ویأخذ كل نصيب من يتقرب به ویمنع الاقرب الابعد ولا یمنعهم الجد الأدنى ولا یمنع الاخوة الجد الابعد والجد مع الاخوة كالاخ والجد كالاخت .

ویرث الاعمام والاخوال فی مراتبهم للاخوال الثلث بالسوية ولو واحداً وللاعمم الباقي ولو واحداً ویرثون بالتفاضل ویمنع من تقرب من الاعمام بالابوين من تقرب منهم بالاب ، وكذا الحكم بین الاخوال ویرث الاولاد مع عدمهم لامعهم الا ابن عم للابوين مع عم للاب فیمنع العم ویرث كل نصيب من تقرب به .

ویرث الزوجان مع جميع المراتب كما قدمنا ، واذا انفرد الزوج ولم یکن معه الا الامام فله المال كله ، وكذا الزوجة فی غیبة الامام أو حضوره اذا أباحها به ، وترث الزوجة فی العدة الرجعية لالبائن

وترث المطلقة في مرض الموت الا ان يمضى سنة أو يبرىء أو تزوج ، ولو كان الطلاق بايناً أو غير مدخول بها الا المختلعة والمباراة والمستأجرة والمخيرة في طلاق نفسها فانها ترث ، ويرث المعتق من أعتق مع فقد القرابة فان لم يكن معتق فضا من الجريرة فان لم يكن فالامام وارث من لا وارث له ، وولد الملاعنة لا يرثه الاب ومن تقرب به ، وولد الزنا لا يرثه الزانيان ولا يرثهما ، واذا [ ورثه ] اثنان بلبسهما مع الشرائط لزمهما وتوارثا ، والخنثى يورث على الفرج الذى يبول منه فان بال منهما فعلى الذى يبرأ منه فان انقطعا فالذى ينقطع أخيراً فان اتفقا فالذى ينبعث ، ويختبر أيضاً بالاحتلام وبالحيض وبالتدى فان اشتبه بعد الاضلاع (١) فان تساوبا فأنثى وان زاد أحد الطرفين على الآخر فذكر وعند خفاء هذه العلامات كلها [ فيما يرث ] نصف النصيبين ، والذى لا فرج له بالكلية وانما له ثقب فيمراثة بالقرعة .

ومن له رأسان أو بدنان على مقر واحد يترك حتى ينাম ثم يوقظ من نومه فان انتبها دفعة واحدة فواحد والا فاثنان ﴿والحمل﴾ لا يرث الا اذا أولد حياً ، والغرقى والمهدوم عليهم يرث كل منهما من الآخر ان كان لهما مال وان لم يكن يورث من ليس له مال من ذى المال خاصة ، ولا يرثه الآخر ويرث منه كل ذلك مع القرابة أو الزوجية والمجوس عند نكاحهم لمحارمهم يورثون بالنسب الصحيح والفاسد .



وهذا آخر ما انتهى اليه الباعث على شرح بقية متن هذا الحديث الشريف  
فلنجس عنان القلم عن الجرى فى ميدان البيان والتوفيق. ونسال الله  
سبحانه حسن الخاتمة فى الدين والدنيا. والتوفيق للسان والتوقيف  
لاستجناء ثمرات التصنيف والتأليف والاخذ بما جاء عنهم  
ﷺ من الاخبار الصحيح منها والضعيف حيث قد أودنا  
بذلك فى جميع الافعال والفتاوى والاقوال فى  
الدين الحنيف : وكتب أقل عباد الله عمـلا  
وأكثرهم زللا: الراجى عفو ربه المجازى  
حسين بن محمد بن أحمد بن ابراهيم  
الدرازى حامداً مصلياً على النبى  
وآله وذلك باليوم التاسع من  
شهر رجب الاصم للعام السابع  
بعد المائتين والالف من  
الهجرة المحمدية على  
مهاجرها أفضل  
الصلاة والتحية.

وقد فرغ من كتابته أقل خلق الله عملا وأكثرهم زللا وخللا الاقل  
الجانى على بن محمد بن اسحاق الموسوى البلادى البحرانى  
باليوم السابع والعشرين من شهر ذى القعدة الحرام سنة ١٢٦٧ السابعة  
والستين والمائتين والالف من الهجرة النبوية على مهاجرها وآله  
أفضل الصلاة وأكمل التحية. والحمد لله رب العالمين أولا وآخرأ .

تمت الانوار الوضوية فى الاحكام الرضوية عليه أفضل الصلاة  
والتحية فى يوم التاسع من شهر جمادى الثانية من السنة السادسة والاربعمائة  
بعد الالف على يد الجانى الفانى أبواحمد بن أحمد البحرانى وفقه الله  
لمراضيه. وجنبه معاصيه. والحمد لله وكفى والصلاة على المصطفى وآله  
المستكملين الشرفاء .

\*

\*

\*



## فهرس

كتاب الانوار الوضیة فی الاحكام الرضویة ( ع )  
وهو شرح مزجی وبیانی لما كتبه الامام الرضا (ع)  
للمأمنون المعروف بحديث شرائع الدين .

٣ مقدمة المصنف قدس سره

## أصول الشرائع

٤ الفصل الاول فی التوحید  
٢١ العدل  
٢٢ الفصل الثاني فی النبوة  
٢٨ القرآن  
٣٧ الفصل الثالث فی الإمامة  
٧٥ الفصل الرابع فی المعاد  
٩٦ الفرق بین الاسلام والايمان

- ١٠٠ كباثر الذنوب  
 ١١٠ الدار اليوم دار تقية  
 ١١٢ حقيقة الايمان  
 ١١٤ الامر بالمعروف والنهى عن المنكر

### فروع الشرائع

- ١١٧ خاتمة فى شرح بقية الحديث  
 ١١٧ أحكام الوضوء  
 ١٢٧ أحكام الغسل  
 ١٢٩ أحكام الحيض  
 ١٣٠ أحكام الاستحاضة  
 ١٣١ أحكام النفاس  
 ١٣٣ الاغسال المسنونة  
 ١٣٦ أحكام الصلاة  
 ١٤٥ أحكام صلاة الميت  
 ١٤٦ أحكام صلاة الجماعة  
 ١٥٠ أحكام صلاة الجمعة  
 ١٥١ أحكام صلاة العيدين  
 ١٥٢ أحكام صلاة الايات  
 ١٥٣ أحكام قواطع الصلاة



١٥٢	أحكام الشكوك
١٥٥	أحكام القضاء
١٥٦	أحكام التقصیر
١٥٧	صلاة النوافل
١٥٨	أحكام الزكاة
١٦٢	أحكام زكاة الفطرة
١٦٥	أحكام الخمس
١٦٦	أحكام الصيام
١٧٣	أحكام الحج
١٨٨	أحكام النكاح
١٩٦	استحباب العقیقة
١٩٧	أحكام الرضاعة
١٩٨	أحكام الطلاق
٢٠١	أحكام الخلع والمبارات
٢٠٢	أحكام الايلاء
٢٠٣	أحكام المطاعم والمشارب
٢٠٦	أحكام الموارث
٢١٠	خاتمة الخاتمة
٢١٣	فهرس المطالب



## جدول الخطأ والصواب

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٣	٨	غريزة	عزيرة
١٥	١	فالقرار	فالقدار
١٩	٧	أما	أما في
٢٠	١٠	الزائدة	الصفات الزائدة
٢٢	١٩	قدن	قرن
٢٢	١٣	معاشية	معاشريه
٢٥	٥	نبياً	نبيّ
٢٦	٥	للعادة	العادة
٢٨	٥	الله	الله المنزل
٣٠	١٦	للتقض	التقض
٣٢	٥	عَلَيْهِ	عَلَيْهِ يَقُول :
٣٩	١	عنه	عنه عَلَيْهِ

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
٢٠	١	انما
٢١	٩	المتقدمة
٢٨	١٦	ذرياتهم
٥١	٩	التي لانقصام
٥٢	١٢	وتكلم
٥٣	٨	التكائب
٥٥	١١	ولهما
٥٦	١٠	راموز
٥٧	١	خلية
٥٩	١١	أشار
٥٩	١٥	أهل الصفوة
٦٠	١٧	والمنير
٦١	٥	الانيس الرفيق
٦١	١٥	أم لكم فيه
٦١	١٦	تخيزون
٦٣	١٠	آخذ
٦٤	١٥	اطلعت
٦٥	٣	أتى
٦٨	١٠	البراء
٦٨	١٢	المهدين

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٦٩	٧	غيروا	وغيروا
٧٠	١٠	أثر	آثروا
٧١	٥	جعلناه	فجعلناه
٧٣	٧	الازلام	والازلام
٧٣	١٤	الاسقياء	الاشقياء
٧٨	٢	فوق	فرقاً
٨٠	٧	اذ	إذا
٨٢	٤	لانه [و]	[و] لانه
٨٣	٨	الوعد نقص	الوعيد نقص
٨٥	١٠	الله ربك	ربك
٨٧	٦	لخطة	لحظة
٩٠	١٢ و ٢	الذنا	الزنا
٩٠	١٢	سائج	سائح
٩١	٦ و ١	عزير	عزير
٩٧	٣	محمد	محمداً
٩٧	١٩	عابدأ	عابد
٩٨	١٩	ودم	وذم
٩٨	٩	وسباه	وشباه
١٠١	٩	فيها	فيهما
١٠١	٤	شى	شئ

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
١٠٢	١	تضمنته
١٠٦	١٢	وافعال
١١٣	١٤	والاجبار
١١٥	٨	وللناهی
١١٦	١	موضوع
١١٦	٦	يخرج
١١٧	٩	المعادة
١١٧	٧	فعلا
١١٩	١٧	يمكن
١١٩	٢	يبحثوا
١٢٠	١٣	الصدع
١٢٢	٨	تظهره
١٢٢ و ١٣١ و ١٨٠ و ٢٠٠ ففهم		فافهم
١٢٦	٢	يطهر
١٢٦	١٨	الموجدة
١٢٨	١٨	لاتجزى
١٢٨	٨	المصحف
١٢٩	٦	عشر
١٣١	١٧	يحمل
١٣٢	٥	بمنى

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
١٣٢	١٠ قطعهما	قطعها
١٣٧	١١ موافقتهن	موافقتهن
١٣٧	١٢ عن به	عد به
١٣٨	١١ التسبيح	التسبيح
١٤٠	١٠ المندوبات	مندوبات
١٤١	٩ بتم	بتمم
١٤٢	١٧ بقول	بقوله
١٤٣	٢٠ اليها	اليها يكون
١٥٦	١ كلما	وكلما
١٥٨	٢ هي	وهي
١٥٩	١٢ في	[ثم] في
١٦١	١٢ نصفه	نصفه نصف
١٦١	١٣ الزكاة	الزكاة
١٦٢	١٧ أفر	أفر
١٦٣	٧ مقاصصته	مقاصصة
١٦٤	٤ كافر أو مسلم	كافراً أو مسلماً
١٦٥	١٤ شرط	بشرط
١٦٥	١٦ والاتباس	والالنباس
١٦٧	٦ فان	فانه
١٦٧	١٩ وأفطرو	وأفطروا

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
١٦٨	٩	والتعزيز	والتعزيز
١٦٨	١٢	أصبح	أصبح
١٧٠	٥	بتبيت	بتبيت
١٧٠	١٣	وعلته	وعليه
١٧١	١٣	لها	لها
١٧٣	١٤	بأمن	بأمن
١٧٥	٣	ببرمى	برمى
١٧٥	١٩	تقضيه	وتقضيه
١٧٦	١٦	ر كعتاه	ور كعتاه
١٧٧	١٠	فى ميقاته	فميقاته
١٧٨	٨	امرة	امرة
١٧٨	٩	النفساء	والنفساء
١٧٨	١٠	اجتاز	اجتازتا
١٨٢	١	[مبتورة]	مبتولة
١٨٣	٨	دبع	ربع
١٨٤	١٢	يتعين	ويتعين
١٨٦	١٣	كما	كلما
١٨٩	١٦	كانتان	كانتا



## تنبيه

في كتابنا هذا تعليقات العلامة الشيخ خلف بن الشيخ احمد آل عصفور عليه الرحمة وكانت غير مرقمة فجعلنا لها علامة كهذه (\*) وقد وقع في بعض المواضع تأخر التعليق على المعلق عليه وفي البعض بالعكس فعليك مراجعتها مع ملاحظة المناسبة في الموضوع لتخرج عن القيد وتحال الى سليقة القارى الفطن .

طبع هذا الكتاب في المطبعة العلميّة المعمورة

بتاريخ العاشر من شهر شعبان المعظم

سنة ١٤٠٦ هـ وصلى الله على محمد

وآله الاطهار